مکاشفاتِ عَینیّہ [مُجدّدیہ]

۱۰۵۳ھ

از

حضرت امام ربّانی مجدّدِ الفِ ثانی
شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ

معہ اردو ترجمہ

سنہ طباعت — ۱۳۸۴ھ / ۱۹۶۵ء

مقام طباعت — ایجوکیشنل پریس کراچی

تعداد طبع — ایک ہزار

قیمت — ایک روپیہ پچاس پیسے

ناشر

ادارۂ مجددیہ : ناظم آباد ۳ ۔ کراچی ۱۸

٧٨٦

مُکاشفاتِ عینیۂ مُجدّدیہ

سنہ ۱۰۵۳ھ

از

حضرت امامِ ربّانی مجدّدِ الفِ ثانی
شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس اللہ سرّہ

معہ اردو ترجمہ

باھتمام

ادارۂ مجدّدیہ۔ ۵/۲۔ ایچ۔ ناظم آباد ۳۔ کراچی ۱۸

۳۰۰
تین سو سال سے ہیں ہند کے میخانے بند
اب مناسب ہے ترا فیض ہو عام اے ساقی

(اقبالؔ)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ

اللہ پاک کا بے حد شکر و احسان ہے کہ حضرت امام ربّانی مجدّد الفِ ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ (م ۱۰۳۴ھ) کی غیر مطبوعہ اور نایاب تصانیف کی اشاعت کی سعادت ادارۂ مجدّدیہ (ناظم آباد ۳۔ کراچی) کو حاصل ہو رہی ہے۔ چنانچہ رسالۂ اثبات النبوۃ (عربی) اور رسالۂ تہلیلیہ (عربی) کی طباعت کے بعد اب ایک اور نادر رسالہ مکاشفاتِ عینیہ پیش کیا جا رہا ہے۔ اس رسالے کے مرتّب حضرت مولانا محمد ہاشم کشمی ثمّ برہان پوری علیہ الرحمہ (صاحبِ زبدۃ المقامات) نے آغاز ہی میں لکھا ہے کہ یہ مجموعہ حضرت مجدّد الف ثانی قدس سرہ کے ایسے مسودات پر مشتمل ہے جو بعض (خلفاء) حضرات نے محفوظ کر لئے تھے اور گو کہ اس کے بعض مضامین حضرت قدس سرہٗ کے مکتوباتِ شریفہ اور رسائلِ وقیعہ میں بھی آچکے تھے لیکن تمام و کمال ان کا مرتّب کرنا ازبس ضروری تھا۔ چنانچہ اب ان کو پہلی بار اہلِ علم حضرات سے روشناس کرانے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ اللہ پاک ہمارے اس ارادے اور ادارے کی یہ سعی بھی مشکور فرمالے اور ہمارے لئے اسے وسیلۂ سعادتِ اُخروی بنادے۔ آمین۔

یہ رسالہ حضرت مخدومنا و مولانا حافظ محمد ہاشم جان مجدّدی سرہندی مدظلہ (ٹنڈو سائیں داد۔ سندھ) کے کتب خانے میں موجود تھا۔ حضرت نے بڑی شفقت سے مخدومی قبلہ حاجی محمد اعلیٰ صاحب کو اس کی نقل کی اجازت مرحمت فرمائی۔ پھر

اللہ پاک نے اپنے خاص فضل وکرم سے یہ موقع نصیب فرمایا کہ مدینہ منورہ میں رباطِ مظہریہ کے مجموعۂ رسائلِ مجددیہؒ سے اس نقل کی تطبیق کرلی گئی اور اُس مجموعے سے بڑی مدد ملی۔ تصحیح وترجمہ کے سلسلے میں ہمارے پیر بھائی حضرت مولانا ابوالفتح صغیرالدین (استادِ سندھ یونی ورسٹی) نے بڑا کرم فرمایا۔ اللہ پاک ان سب حضرات کو اجرِ عظیم عطا فرمائے۔ آمین

اس رسالے کا نام اکثر کتابوں میں مکاشفاتِ غیبیہ درج ہے لیکن موجودہ نسخے میں (صفحہ ۶-۴۶) اس کا نام مکاشفاتِ عینیہ آتا ہے۔ چونکہ رسالے کے مرتّب حضرت ہاشم کشمی علیہ الرحمہ (صفحہ ۱۵) اپنے مرتب کردہ ہر مجموعے کو تاریخی نام دینے کے عادی ہیں اس لئے عین ممکن ہے کہ اس رسالے کا نام بھی تاریخی رہا ہوگا یعنی مکاشفاتِ عینیۂ مجددیہ (= ۱۰۵۳ھ) کیونکہ رسالے کے شروع میں (صفحہ ۵) میں انھوں نے آغازِ ترتیب کا سال ۱۰۵۱ھ بھی دیا ہے اور ظاہر ہے کہ تکمیل میں وقت لگا ہوگا۔ وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العٰلمین والصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ الکریم وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین۔

احقر **غلام مصطفیٰ خاں**
ایم اے، ایل ایل بی، پی ایچ ڈی، ڈی لٹ
صدر شعبہ اردو۔ سندھ یونی ورسٹی
حیدرآباد

جمعہ ۲۱ ذی قعدہ ۱۳۸۴ھ

رب یسّر وتمّم بالخیر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سبحان من لا یصل حمد حامد إلیٰ قدس ذاته. بل منتهى المحامد دون سرادقات عزه من اسمائه وصفاته. سبحانك ما من ليس ثناؤك على نفسك إلّا أنت. فانت الحمد والحامد والمحمود وغيرك عاجز عن اداء هذا المقصود بحمدك ما من حقيقة حبيبك صاحب المقام المحمود بحظ وافر من الحمد في اليوم الموعود. وصلّ اللّٰهم عليه كما هو اهله بعدد شاهد ومشهود فنحن كما عجزنا عن اداء الحمد عجزنا عن اتيان الصلوٰة المعهود فكل منهما موكولٌ اليك واداء حقها ليس الامن لديك وعلىٰ اٰله واصحابه الفائزين بكمال متابعة البالغين الىٰ درجات ولاية وسلّم تسليما كثيراً كثيراً

اما بعد. نمودہ می آید کہ درسال یک ہزار و پنجاہ ویک ورقے چند از مسودات قدسی آیات حضرت قدوۃ المحققین اسوۃ الواصلین حجۃ اللہ تعالیٰ فی العالمین ملجاء الاقطاب والنجباء ملاذ الافراد والبدلاء صاحب الولایۃ الاصلیہ خازن الرحمۃ الالٰہیۃ الوارث الکامل العالم المتکلم المکلّم المحدث المحدث الامام الربانی والخلیفۃ

الرحمانی و امامنا و قبلتنا الشیخ احمد بن عبدالاحد الفاروقی قدسنا اللہ سبحانہٗ بسرہ الاقدس از بعضے دوستان بدست افتاد کہ تا الحال منقول نگشتہ اند۔ و آن اوراق جامعِ اسرارِ خفیہ اند و حاوی معارفِ سنیہ مقالاتِ مفردہ اند در ضمنِ الفاظِ رنگین و عباراتِ دلکش۔ شعر

ففی کل لفظ منہ روض من المنیٰ — وفی کل سطر عقد من الدرر

ہر ورقے ازان مرشد لیست شفیق کہ موصل کعبۂ مقصود ہست و ہر صفحہ آن بر صفحۂ کائنات نگارشِ اسرار معبود بالجملہ ع

ہر ورقے دفتر لیست معرفتِ کردگار

بخاطر یکے از فدویانِ این درگاہ قرار یافت کہ نقل ازان بردارد و آن لآلی منثورہ را در سلک جمع و ترتیب از و باید داشت کہ اکثر معارف آن اوراق از علومِ سابقہ آنحضرت اند و نیز بعضے ازان اوراق ازان قبیل اند کہ حاصلِ علومِ آن در رسائل و مکاتیبِ آنحضرت ہست۔ لیکن چون لبساطِ سخن در آنجا بہ طرحِ دیگر ہست واز فوائد زوائد نیز خالی نیست تبرکاً آن را نیز در رنگِ سائر اوراق نقل گرفتہ بہ بیاض آورد و رسالہ موسوم بہ مکاشفاتِ غیبیہ ترتیب داد و شجراتِ مشائخ قادریہ و نقشبندیہ کہ آنحضرت املا فرمودہ اند و اجازت نامہا کہ بہ بعضے از خلفاے خود نوشتہ اند تیمناً نقل آن نیز پیش از مکاشفات آوردہ شد۔ و استطرادِ آسامی اینک پیرانِ چشت را نیز نوشتہ شد۔ ہر چند املاء آنحضرت نیست۔ و ختم رسالہ بہ چہل حدیثے کہ آنحضرت جمع فرمودہ ہر کدام احادیث متفق علیہ بخاری و مسلم ہست۔ و احادیث فضائلِ شیخین رضی اللہ تعالے عنہما

که نیز آنحضرت جمع کرده اند یا حدیثے که جامع خیرات و مثمر برکات ست نموده اند.
که این ہمہ احادیث در رنگ اکثر اوقات منقول این رساله بدستخطِ آنحضرت
دیده شد۔ وختم این احادیث بحدیثے که حضرت ایشان رابه اسناد مسلسل
بالاوّلیۃ از رسولِ خدا صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلّم رسیده ست کرده واللہ
سبحانہ الملہم للصواب رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَّسِيْنَا اَوْ اَخْطَاْنَا۔ فہاھنا
اَنَا اشرعُ فی الرّسالۃِ بتوفیق اللّٰہِ سبحانہٗ تعالیٰ۔

شجرہ مشائخ قادریہ قدس اللہ اسرارھم

قال علیہ الصلوٰۃ والسلام مثل اولادی کمثل سفینۃ نوح علیہ
السّلام مَن رکبہا نجا وَمَن تخلف عنہا ہلکؑ۔

بسم اللّٰہ الرّحمٰن الرّحیم

الحمد للّٰہ الّذی نوّر قلوب العارفین بمعرفتہ و فضل احوال
السّالکین علی العالمین بکمالِ فضلہٖ وَالصلوٰۃ علیٰ رسولہ محمد وآلہ
اجمعین۔ قَالَ اللّٰہُ سبحانہ ذٰلِکَ الَّذِیْ یُبَشِّرُ اللّٰہُ عِبَادَہُ الَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحَاتِ قُلْ لَّآ اَسْئَلُکُمْ اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّۃَ فِی الْقُرْبٰی۔
اما بعد۔ فیقول العبد المفتقر الیٰ رحمۃ اللہ الواحد الغنی احمد
بن عبد الاحد الفاروقی۔ اِنّہٗ لبس الخرقۃ الصوفیۃ القادریۃ
للاخ الصالح فلان ابن فلان بعد ان لمحہ باتیان الاعمال الحسنۃ
المرضیہ لمولاہ سبحانہ۔ وھو لبس الخرقۃ مِن ید العارف الکامل
الشیخ اسکندر وھو لبسہا مِن شیخہ وجدہ العارف باللہ

شیخ کمال وَ هو لبسها من شیخه و مرشده قطب الاولیاء شیخ المحققین الشاه فضیل و هو لبسها مِن شیخه و مرشده السید گدا رحمٰن و هو لبسها مِن شیخه قطب العالم سید شمس الدین الصحرائی وَ هو لبس الخرقة مِن شیخه قطب العالم السید عقیل و هو لبس الخرقة من شیخه قطب العالم السید بهاء الدین۔ و هو لبس الخرقة من شیخ المحققین السید عبد الوهاب۔ و هو لبس الخرقة من شیخه قطب العالم السید شرف الدین القتال وَ هو لبس الخرقة من شیخه و مرشده سید السادات قطب العالم السید عبد الرزاق و هو لبس الخرقة من شیخه وابیه القطب الربانی و الغوث الصمدانی کریم الطرفین الحسنی الحسینی الحنبلی الشافعی حضرت الامیر السید محی الدین ابی محمد عبد القادر الجیلانی قدس الله تعالیٰ سره۔ و هو لبس الخرقة من ابیه قطب العالم السید السادات شاه ابی صالح۔ و هو لبسها من ابیه الشاه السید موسیٰ جنگی دوست۔ و هو لبسها من ابیه قطب العالم الشاه السید عبد الله و هو لبسها من ابیه قطب العالم السید یحییٰ زاهد۔ و هو لبسها من قطب العالم السید محمد مورث۔ و هو لبسها من ابیه قطب العالم الشاه السید داوٗد۔ و هو لبسها مِن ابیه قطب العالم الشاه موسیٰ۔ و هو لبسها من ابیه قطب العالم الشاه السید عبد الله المورث۔ و هو لبسها من ابیه قطب العالم الشاه موسیٰ الجون و هو لبسها من ابیه الشاه السید عبد الله المحض۔ و هو

لبسها من ابيه السيد السادات جامع جميع البركات الحسن المثنىٰ وهو لبسها من ابيه امام المتقين قدوة المسلمين امام حسن رضى الله تعالیٰ عنه وهو لبسها من ابيه على المرتضیٰ بن ابی طالب کرّم الله تعالیٰ وجهه ورضى الله تعالیٰ عنه ۔ وهو لبسها عن اُمّه ایضًا فاطمة الزهراء رضى الله تعالیٰ عنها بنت سید المرسلین حضرت محمدن المصطفٰی صلّی الله علیه واله وسلّم واصحابه واتباعه اجمعین۔

شجرۂ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ تعالےٰ اسرارہم

بسم الله الرّحمٰن الرّحيم

الحمد لله الذی جعل طاعة الرّسول اطاعة وامر المؤمنین بابتغاء الوسیلة حیث قال عزوجل مَنْ يُّطِعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اَطَاعَ اللهَ وقال الله عزوجل وَابْتَغُوْا اِلَيْهِ الْوَسِيْلَةَ ۔ فلاجرم من اطاع رسوله فقد فاز ونجیٰ ومن ابتغی الیه الوسیلة سبحانه بلغ الدّرجات العلےٰ والصلوٰة والسلام الاتمان الاکملان علیٰ رسوله الذی طهر عن زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰی وَلَقَدْ رَاٰی مِنْ اٰیٰتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰی ۔ وعلیٰ اٰله واصحابه وکمل تابعیه الذین هم نجوم الهدیٰ ووسائل الیٰ وصول المراتب القصویٰ ۔ وبعد فیقول العبد المفتقر الیٰ رحمة الله الملك القوی احمد بن عبد الاحد الفاروقی النقشبندی غفر الله سبحانه ذنوبهما وستر تعالیٰ عیوبهما ۔ ان فلانا وفقه الله سبحانه لمرضاته دخل بتوسط هٰذه الفقیر القلیل البضاعة فی سلك ارادة الشیوخ النقشبندیة

الذين هم احق الاقتداء واخذ الوسيلة بما انهم ادرجوا النهاية
فى البداية والزموا متابعة السنة وجنبوا عن ارتكاب البدعة
كثّرهم الله سبحانه سوادهم ودمّر تعالى حسّادهم - وكان شيخه
ومعلم الطريقة مويد الدين الرضى شيخ محمد ن الباقى وشيخه مولانا
خواجگى الامكنكى وشيخه مولانا درويش محمد وشيخه مولانا محمد
الزاهد وشيخه قدوة الاحرار عبيد الله وشيخه مولانا يعقوب
الچرخى وشيخه قبلة هذه الطريقة وامامنا بهاء الحق والدين
المشتهر بنقشبند وشيخه ومعلم طريقته وآدابه الامير كلال
وشيخه مولانا بابا محمد السماسى - وشيخه خواجه على الراميتنى
المشتهر بعزيزان وشيخه محمود الخير الفغنوى وشيخه مولانا عارف
الريوگرى - وشيخه رئيس هذه الطريقة عبد الخالق الغجدوانى
وقدر لى بالروحانية هذا الرئيس الشيخ نقشبندى وامام الربانى
شيخ ابو يعقوب يوسف الهمدانى وشيخه الشيخ الطريقة ابو على
الفارمدى الطوسى وشيخه قطب الزمان الشيخ ابو الحسن الخرقانى
وشيخه مربى الروحانية سلطان العارفين شيخ ابو يزيد البسطامى
وشيخه مربى الروحانيه سلطان الامام الاجل جعفر صادق وشيخه
وجده من قبل الام قاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق وهو من كبار
التابعين ومن فقهاء السبعة المشتهر فيما بين التابعين - وشيخه سلمان
الفارسى الذى شرفه الرسول عليه الصلوٰة والسلام بتشريف سلمان

منّا اهل البیت وشیخه مع درک فضیلة صحبة خیر البشر علیه الصلوٰة
والتسلیمات امیر المؤمنین ابی بکرن الصدیق رضی الله عنه وشیخه
افضل الانبیاء وقدوة الرسل حضرت محمد رسول الله صلی الله علیه
وسلّم وبارک اَرْسَلَهٗ بِالْهُدٰی وَدِیْنِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهٗ عَلَی الدِّیْنِ کُلِّهٖ ۔

شجرہ مشائخ چشتیه قدس الله تعالیٰ اسرارهم

باید دانست که حضرت الیشان ما قدسنا الله سبحانه بسره الاقدس
نسبتِ چشتیه از پدرِ بزرگوارِ خود یافتند وخرقه این بزرگواران را از الیشان
پوشیدند ۔ وهو العارف الربانی اسوة المحققین استاذ العلماء وملاذ
الاتقیاء الجامع بین الشریعة والحقیقة الشیخ عبد الاحد قدس سرهٗ
وهو لبس الخرقة من قطب الدائرة الولایة علم الهدیٰ وعلامة الوریٰ
الکامل المکمل الشیخ رکن الدین قدس الله سرهٗ ۔ وهو لبس الخرقة
من ابیه الشیخ الاسلام قطب الاقطاب الشیخ عبد القدوس قدس الله
تعالیٰ سره العزیز ۔ وهو من شیخه شیخ الاسلام الشیخ محمد عارف ۔ وهو
من شیخه وابیه الشیخ شمس الدین احمد عبد الحق وهو من شیخه الشیخ
جلال پانی پتی وهو من شیخه الشیخ
شمس الدین ترکستانی بیهتی ۔ وهو من شیخه الشیخ علاء الدین علی
احمد صابر ۔ وهو من شیخه الشیخ فرید الحق والدین مسعود اجودهنی
وهو من شیخه قطب الملة والدین خواجه قطب الدین بختیار اوشی
وهو من شیخه خواجه معین الدین سنجری ۔ وهو من شیخه الشیخ عثمان
الهارونی وهو من شیخه حاجی شریف زندنی وهو من شیخه الشیخ

مودود چشتی۔ وھو من شیخہ الشیخ ابو یوسف الچشتی۔ وھو من شیخہ الشیخ ابی محمد الچشتی۔ وھو من شیخہ الشیخ ابی اسحاق الشامی۔ وھو من شیخہ الشیخ ابی اسحاق علو الدینوری۔ وھو من شیخہ الشیخ ھبیرۃ البصری۔ وھو من شیخہ الشیخ حذیفۃ المرعشی۔ وھو من شیخہ سلطان البلخ ابراھیم الادھم۔ وھو من شیخہ الشیخ فضیل بن عیاض۔ وھو من شیخہ شیخ عبد الواحد بن زید۔ وھو من شیخہ الشیخ حسن البصری وھو من شیخہ حضرت امیر المؤمنین امام المسلمین علی المرتضیٰ وھو من شیخہ حضرۃ الرسالۃ الرفیعۃ القدسیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

اجازت نامہ

اما بعد الحمد والصلوٰۃ فیقول المفتقر الیٰ رحمۃ اللہ الملک الولی۔ احمد بن شیخ عبد الاحد الفاروقی النقشبندی رحمہما اللہ سبحانہ رحمۃ واسعۃ ان الاخ الصالح العالم والصدیق جامع العلوم الشرعیۃ والطریقۃ والحقیقۃ الشیخ حسین البنگالی وفقہ اللہ سبحانہ لما یحب ویرضاہ لما قطع منازل السلوک وعروج معارج الجذبۃ ووصل الیٰ درجۃ الولایۃ بعد ان حصل لہ اندراج النہایۃ فی البدایۃ اجزتہ لتعلیم الطریقۃ علیٰ طریق المشائخ النقشبندی قدس اللہ تعالیٰ اسرارھم لدطالبین المسترشدین والمریدین المخلصین بعد الاستخارۃ وحصول الاذن والمسئول من اللہ سبحانہ ان یعصمہ

عما لا يليق و يحفظ عما لا ينبغي وان يثبت على متابعة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلوٰت والتسليمات ۔

ايضاً اجازت نامه

بسم الله الرحمٰن الرحيم ۔ نحمده ونصلي على نبيه عليه وعلىٰ اٰله الكرام ۔ بعد فلان الاخ الصالح السالك الطريقة اهل الله العارف بالله السيد الكامل محمد النعمان وفقه الله سبحانه وايانا لمرضاته لما دخل بتوسط هٰذه الفقير في سلك ارادة النقشبندية وسلك طريقتهم العالية قدس الله اسرارهم ۔ و اظهر من الانتفاع للطلبة اجزته بتعليم طريقة الحقيقة والسلام على من اتبع الهدىٰ والتزم متابعة المصطفىٰ عليه وعلىٰ اٰله الصلوٰة والتسليمات ۔

ايضاً اجازت نامه

بسم الله الرحمٰن الرحيم ۔ بعد الحمد والمنة لوليه و الصلوٰة والتحية على نبيه وعلىٰ اٰله واصحابه الكرام الداعين للخلق الىٰ دار السلام يقول العبد الفقير الىٰ رحمة الله الولي الغني احمد بن عبد الاحد الفاروقي النقشبندي غفر الله سبحانه ذنوبهما وستر عيوبهما ان اخي العامل الفاضل الكامل الشيخ محمد بن طاهر لما وفقه الله سبحانه وتعالىٰ سلوك طريق اوليائه ودخل في الطريقة النقشبندية بجميع الهمة وتمام الهمة حصل له الحضور والشهود

والقربة والجمعية وليسولهٗ البداية التى اندرجت فيها النّهاية فاذا مضت بُرهة من الزمان وهو على هٰذ الاحوال ظهر لهٗ۔ انهٗ سيبتلى بابتلاء عظيم حتىٰ يخرج من الصراط المستقيم الىٰ سبل متفرقة ويميل من مذهب اهل الحق الىٰ مذهب باطلة فهمّنى ذٰلك۔ و الجاءنى الى التضرع والخشوع الى اللّٰه سبحانه ليذهب عنه الابتلاء ويرفع عنه ذٰلك البلاء ثم ظهرلى بعد تضرع التام انه سوف يرفع عنه ذٰلك الابتلا فحمدتُّ اللّٰه سبحانه علىٰ ذٰلك وقد ظهرلعدمدة يسيرة ماظهراوّلاً اوّلاً حتى خرج من الاستقامة الى الاعوجاج ومال من الحق الى الباطل بحيث انقطع الرجاء وتأمّن ان يعود الى الحق ويرجع الى الاستقامة وهوكلما دخل فى سبيل من السبل المتفرقة واظهرالله سبحانه علىّ اَن اتوجه بعون الله سبحانه وتوفيقه الىٰ اخراجه من ذٰلك السبيل بالقسرالتام وسعيتُ بعد ذالك فى السد دون ذٰلك السبيل حتىٰ لايكون عودا الى ذٰلك ثانياً۔ ومضت الشهور بل السنين على هٰذه الحالة ثم ظهر بتائيد الله سبحانه ما ظهره ثانياً فعاد الى الحق ورجع الىٰ صراط المستقيم ثم قطع ممابقى له من منازل الجذبة ومقامات السلوك وصار اهلاً لان يرخص التعليم هٰذه الطريقة العالية للطلاب والمريدين فوقع فى خاطرى ان يرخص لهٗ تعليم هذه الطريقة وتربية الطلبة فرخصتُ لهٗ بذٰلك بعد الاستخارة والتوجه والمسئول من الله سبحانه

الاستقامة والثبات علیٰ متابعة سید الاولین والآخرین علیه وعلیٰ آله الصلوٰة والتسلیمات۔ ولمّا کان الشیخ المشار الیه اخذ من طریق السلسلة القادریة والچشتیة حظاً وافراً ونصیباً کاملاً رخصتُ لهٗ ایضاً ان یعطی للمریدین خرقة الارادة فی الطریق القادریة وخرقة التبرّک فی الچشتیة والمسئولُ من اللّٰه سبحانه العصمة والتوفیق۔ الحمد للّٰه رب العٰلمین اولاً وآخراً۔ والصلوٰة والسلام علیٰ سید المرسلین دائماً سرمداً وعلیٰ آله العظام واصحابه الکرام۔

ایضاً اجازت نامہ

الحمد للّٰہ وسلام علیٰ عبادہ الّذین اصطفیٰ اما بعد فانی اجزتُ للاخ الصدیق الصالح محمد الهاشم لتعلیم الطریقة للصواب بعد الاستخارة ورجوع الی اللّٰه سبحانه کما اجازنی شیخی وسیدی ومولائی محمد ن الباقی النقشبندی اوصله اللّٰه سبحانه الیٰ ما یتمنّاه والسلام علیٰ من اتبع الهدیٰ۔

مکاشفہ

ایں ذکریست دربیانِ طریقہ حضرات خواجہا قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم العالیہ۔ بدانکہ توجہِ الیشان توجہِ خاص ہست کہ قبولِ استہلاک واضمحلال دراں جہت راجذبہ گویند۔ داین جذبہ ازجہۂ علوشاں بہ جذباتِ دیگرہیچ مناسبت ندارد ووجہ اورا بانقطۂ دائرۂ غیب مثلاً کہ آن نقطہ نہایت النہایت ومنشاء

تعین قابلیت جامعہ کہ محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام عبارت ازان ہست مناسبت
تمام دارد چنانچہ بر اربابش ظاہر ہست و باعتبار آن مناسبت توان گفت کہ درین
طریق نہایت در بدایت مندرج ہست و ازین جاست کہ اکابر این طریقہ قویم را
بعد از تحصیل کہ در سیر فی اللہ ہست ترقیات بے نہایت دست می دہد۔ و ہر گز
تشنگی ایشان ظاہر نمی شود۔ و دران نقطہ فانی و مستہلک می گردد۔ بلکہ بقاے
دران جا پیدا می کنند علیٰ تفاوتِ استعداداتہم۔ و رسیدن بہ آن نقطہ مخصوص
بہ ولایتِ محمدی ہست علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات۔ و بقا دران نقطہ منشاء دعوتِ
عام و تفاوتِ تام ہست کمل ورثۂ اُو را از فنا و بقاے آن مقام نصیب ہست،
بہ طریقِ متابعت بخلافِ اربابِ سلوک، کہ سلوکِ ایشان بر جذبہ مقدم ہست
دیا جذبۂ دیگر کہ غیر این جذبہ ہست کہ مقدم سلوکِ ایشان گشتہ چون بسلوک می
رسند و واصل می گردند نحوی از برودت و سردی در ایشان پیدا می شود کہ از
استعلا باز می دارد۔ لہٰذا حضرت امیر بعد از تمامی سلوک و حصولِ فنا و بقا ازین
خانہ بر آمدہ از راہِ معیتِ ذاتیہ بہ نقطۂ نہایت رسیدہ اند۔ ہر چند مجذوبانِ
سالک ایشان از سالکانِ مجذوب حرارت و سوزش بیشتر دارند اما بہ مرتبہ
مجذوبانِ سالک این طریقہ نمی رسند چہ مناسب مرکزیہ مخصوص بہ این جذبہ ہست
لہٰذا بعضے از منتہیانِ سلاسلِ دیگر بود کہ بعد از فنا و بقا ازین خانہ کہ انجامِ آن
بے صفتی و بیرنگی ہست می بر آیند۔ بعضے بجانۂ غیب افراد رفتہ ترقی می نمایند۔
و بمحبتے کہ مخصوص بہ آن مقام ہست بہ آن توصل می نمایند و بعضے دیگر ازین جا
بر آمدہ بسماع و نغمہ متوجہ می شوند و ترقیات در ترغیب و تحریک آن می نمایند

بخلافِ واصلانِ این طریق کہ بجذبۂ الٰہی فقط ترقیات می نمایند چہ صفت درنگ
در ایشان نماندہ کہ با آن ترقی توانند کرد۔ طلب جذب کشان کشان می برد۔
ایضاً این جذبہ بنقطۂ نہایت النہایت مناسبت تمام دارد چنانچہ گذشت۔
بعضے از اکابرِ این سلسلہ درہمان مقام بنورِ مقامِ آن نہایت منوّر و رنگین گشتند
دانچہ دران نہایت حاصل می شد درہمین خانہ میسّر شدہ است۔ حضرت قطب المحققین
ناصرالدین خواجہ عبید اللہ المشتہر بہ خواجہ احرار در مقامِ این جذبہ بنورِ نہایت
مشرف شدہ اند چنانکہ شمہ ازان در احوالِ شریفۂ ایشان مذکور خواہد شد۔ و
ہمچنین بعضے اکابرِ این سلسلہ کہ سلوک را تمام کردہ بدرجاتِ ولایت و شہادت
و صدّیقیت رسیدہ اند ہرچند بہ آن نقطہ نہ رسیدہ اند امّا نورِ آن دلہائے
ایشان را منوّر ساختہ است و مشاہدہ افادت تمام شدہ۔ بعدہٗ از تحصیلِ این
دولتِ جذبہ سلوک می کردند و حصولِ این معنی را ممد و معاون آن توجہ ساختہ
راہِ بعید را باندک مدّت قطع می نمایند و بہ کعبۂ مقصود می رسند و این طریق
ایشان منسوب بہ حضرتِ صدیقِ اکبر است رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ اینجا
دقیقہ است۔ باید دانست کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ بعد از تحصیلِ جذبہ
و سلوک کہ فوقانی است و بحضرتِ امیر کرم اللہ تعالیٰ وجہہٗ منسوب است تعبیر
بایں عبارت فرمودہ اند" سلونی من طرق السماء فانی لا علم طرق السموٰت
منکم من طرق الارض" و این سلوک تعلق بہ سیرِ آفاقی دارد۔ بلکہ آن سلوک
کہ از سیر انفسی است بہ آن می ماند کہ نقبے از خانہ جذبہ کندہ اند و تا غیب ذات
رسانیدہ اند و بہ آن راہ رفتہ اند۔ و حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ

اتمہا ومن النحیات اکملہا نیز ازین راہ بنہایت رسیدہ اند۔ وسلوکِ فوقانی کہ بہ سیرِ آفاقی تعلق دارد ہر چند مقتبس از مشکوٰۃِ نبوتِ آنحضرت ہست علیہ الصلوٰۃ والسلام امّا مخصوص حضرت امیر ہست خلفاے ثلٰثہ از راہ ہاے دیگر بعنیب رفتہ اند مسلکِ حضرتِ صدیق معلوم گشت۔ مسلکِ حضرت فاروق جدا ہست وہمچنین مسلکِ ذی النّورین طریق علاحدہ ہست وتسلیکِ سالکان بہ این مسالکِ اربعہ واقع ہست۔ تسلیکِ مسلکِ امیر خود شایع ہست واکثر سلاسل بہمان مسلک متوجہ مقصود اند۔ وہمچنین مسلکِ حضرتِ صدیق از سلاسل دیگر مخصوص بہ سلسلۂ خواجہا ہست۔ امامشائخ کبار از غیر این سلسلہ نیز بآن مسلک سلوک نمودہ بمقصود رسیدہ اند۔ وچون تسلیکِ این مسلک بواسطہ کمون وخفا تعسرے وصعوبتے داشت۔ چنانچہ مولوی بہ آن اشارت فرمودہ۔ بیت

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار انند   کہ برند از رہِ پنہان بہ حرم قافلہ را

ومسلکِ حضرت امیر ظہورے داشت ہمان مسلکِ حضرتِ امیر شایع گشت وہمچنین مسالک حضرتِ فاروق وحضرتِ ذی النّورین خفاے داشتند و تسلیک آنہا متعسر بودہ مشائخ بہ ہمین مسلکِ ظاہر اختیار کردند۔ ایضاً چون حضرت امیر متاخر بودند ومسلک الیشان شیوع پیدا کرد لاجرم بہ آن متشبّث گشتہ اند۔ قاصر فہمان تسلیک وتکمیل را مخصوصِ حضرت امیر میدانند۔ وخلفاے ثلٰثہ را کاملِ غیر مکمل خیال می کنند۔ فریاد از جرأت ہاے الیشان چون سلوکِ الیشان بہ مسلکِ حضرت امیر واقع شدہ ہست ماسواے آن را منفی کردہ مرتکب این امر شنیع می گردند۔ بیت

چو آن رکرمے کہ در سنگے نہان ہست　　　زمین و آسمان او ہمان ہست

این حقیر بعضے اکابر مشائخ را دید کہ در مسلکِ حضرت فاروق سلوک نمودہ اند و حضرت غوث الثقلین بہ این مسلک بہ غیب ذات واصل گشتند و در مسلک حضرت امیر بیشتر از فنا و بقا کہ اول قدم در ولایت ہست مدّتے نہ پیمودہ اند و حضرت شیخ ابوسعید خرّاز نیز بمسلکِ حضرتِ فاروق سالک گشتہ اند مگر نہ شنیدہ اند کہ حضرت پیغمبر علیہ من الصلوٰۃ اتمہا ومن التحیاتِ اکملہا فرمودہ اند" لوکان نبی بعدی لکان عمرؓ" واگر معنی تکمیل وافادت در ایشان نمی بود بہ مقامِ نبوت چہ مناسبت داشتہ بودے۔" فتامّل ولا تکن من القاصرین ۔" بعد از حضرتِ صدیق این نسبت بسلمان فارسی رسید واز راہِ درونی بہ مقصود پیوست۔ بعد ازان این نسبت بعینہا بحضرتِ قاسم بن محمد ابی بکر رسید بعد ازان آن نسبت بہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ۔ از حضرتِ قاسم رسید کہ پدرِ ما در ایشان بود۔ وانچہ حضرت امام فرمودہ اند کہ "ولدنی ابوبکر مرتین" اشارت بہ این دو ولایت ہست کہ لن یلج ملکوت السمٰوٰتِ من لم یولد مرتین" لیکن چون حضرتِ امام از آبائے کرامِ خود نیز نورے گرفتہ بودند و آن بسلوک فوقانی مناسبت داشت بعد از تحصیلِ جذب بسلوکِ فوقانی بہ مقصد رسید جامع ہر دو نسبت گشتند ۔ بعد ازان آن نسبت از حضرت امام بطریقِ ودیعت بسلطان العارفین از راہِ روحانیت کہ بہ طریقِ ولیان ہست رسید گویا آن نور ودیعت را بر پشت ایشان بطریقِ امانت نہادہ اند تا باہلِ آن برسانند

وردے توجہ سلطان بجانب دیگر ست۔ وپیشِ تحملِ آن امانت باین نسبت تحلقے مفہوم نمی شود۔ بعد ازان این نسبت بشرح مذکور بعینہٖ از سلطان شیخ خرقان رسید واز ایشان بشیخ ابو علی فارمدی واز ایشان بہ حضرتِ خواجہ یوسف این نسبت باہلِ آن نسبت اعلیٰ حضرت خواجہ عبد الخالق غجدوانی کہ سر حلقۂ خواجگان ست رسید۔ ودرین محل آن نسبت از راہِ جذبہ وسلوک آفاقی کہ خاصۂ حضرت امام بود باز در عرصہ ظہور آمد واز سرطراوت یافت۔ ایشان ازین راہ عروج فرمودہ تا مقامِ صدیقیت رسیدند ودر کمال وتکمیل درجہ علیا داشتند مع ذٰلک از رؤسا واقطاب بودند وحضرت خواجہ از نہایت بیاد داشت تعبیر فرمودہ اند۔ ومعنی یادداشت بہ تفصیل درین رسالہ انشاء اللہ تعالیٰ تحریر خواہد یافت۔ بعد از حضرتِ خواجہ تا حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم مشائخ این سلسلہ از جذبہ بعنیب از راہ دردنی سیر الفسی متوجہ گشتند وبقدرِ استعدادِ خویش نصیبے یافتند۔ چون زمانِ حضرتِ خواجہ نقشبند شد حضرت خواجہ بزرگ ایشان را از راہِ روحانیت تربیت فرمودند وہمان نسبت بعینہا جذباً وسلوکاً بہ ایشان متصل شد وتمام وکمال یافت واز خلفاے ایشان خواجہ علاء الدین عطار وخواجہ محمد پارسا قدس اللہ اسرارہم العلیہ بحصولِ این نسبت تربیتِ ایشان مشرف گشتند وحضرت خواجہ علاء الدین باوجود تحقیق نسبت ولایت و شہادت وصدیقیت از راہِ معیّتِ ذاتیہ بہ غیبت ذات رفتہ اند وواصلِ نقطۂ نہایت گشتہ اند۔ ودرانجا بقاے پیدا کردہ اند وباین بقا قطب

ارشاد گشته اند. چه قطبیتِ ارشاد بلکه قطبیتِ مدار موقوف بوصول آن نقطه ہست تا دران مقام فنائے وبقائے نکنند بمقامِ این قطبیت نرسند. وحضرت خواجه ازبرائے وصولِ این مطلب طریقے وضع فرموده اند. وخلفائے ایشان ازان طریق به این عبارت تعبیر فرموده اند که اقرب طرق طریقهٔ علاءالدین ہست والحق که این طریق اقرب طرق ہست ازبرائے وصول نہایت النہایت از اولیائے عظام کمتر کسے باین دولت راه یافته ہست. چه جائے آنکه طریقے ازبرائے وصول بان مطلب اعلیٰ وضع کرده باشد. حضرت خواجه محمد پارساؒ وحضرت مولانا یعقوبؒ درصحبتِ حضرت خواجه علاءالدین ازین طریقے نیز شربے یافتند. ووالدِ بزرگوارِ ایشان خواجه حسن عطارؒ وخلفائے دیگر نیز باین راه رفته اند. وتسلیکِ سالکان نیز به ہمیں راه می کردند وحضرت خواجه احرارؒ از مولانا خواجه یعقوب چرخیؒ ازین طریقے نصیبے گرفته اند تا امروز خلفائے ایشان ازبرکتِ این طریق بہره دارند وبعضے که ازین راه رسیده اند افادهٔ طالبان می نمایند. وحضرت مولانا یعقوب چرخی از جذبه بنیت براه النفسی که مذکور شده متوجه اند. پس معلوم شد که جذبهٔ حضرات خواجها قدس الله تعالیٰ اسرارہم دو قسم ہست یکے جذبه المعیت که شرح آن بالائے رساله گذشت وجذبهٔ دوم از راهِ معیّت وتسلیک سالکان از راهِ این جذبهٔ خاصه حضرت علاءالدین ہست قدس الله تعالیٰ سرہ الاقدس. ہرچند بعضے از اکابر اولیاء الله ازین راه رفته اند امّا وضعِ طریق نه کرده اند. امّا وضعِ طریق وتسلیک باین طریق اول دلیل ہست بر کمال وتکمیل وغلبهٔ اقتدارِ ایشان برمسندِ ارشاد منقول ہست از حضرت خواجه

محمد پارسا که "می توانم که تمام خلائق را به مقصودِ حقیقی رسانم"۔ با وجود این ہمہ کمالات حضرت خواجہ محمد پارسا حضرت خواجہ بزرگ الیشان را بمتابعت حضرت خواجہ علاء الدین فرمودہ اند والحق کہ حضرت خواجہ عطارؒ درین سلسلہ علیہ کثیر البرکت ہست تا امروز کہ ہمہ درین طریق ہست۔ عطاریہ باشد یا احراریہ ہمہ بانوارِ ہدایت الیشان ممتد اند وطریقہ موضوعۂ الیشان سالک را اگر از نور افادہ ہست الیشان را ازین راہ ہست وحضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ اتمہا ومن التحیات اکملہا ازین راہِ معیت از برائے ہدایتِ خلائق بعالم رجوع فرمودند۔ وحضرتِ صدیق وفاروق نیز ازین راہ فرود آمدند۔ پس معلوم شد بزرگی این دو مقام جذبہ۔ زیرا کہ راہِ عروج آن سرور علیہ الصلوٰۃ والتحیہ جذبہ اول ہست وراہ نزول جذبۂ ثانی۔

مکاشفہ ۲۔ سید المحققین ناصر الدین حضرت خواجہ عبید اللہؒ در مقامِ جذبہ این بزرگواران شانِ عظیم داشتند۔ واز انجا بعد از استہلاک تام بقائے خاص پیدا کردہ بودند وباین بقا نور فوقانی کہ از نقطۂ نہایت النہایت رسیدہ بود چنانکہ بالاگذشت ناظر وحدت در کثرت برنہجے بودند کہ ہیچ پردۂ کثرت گوئیا درمیان نہ بود وسلوکِ آفاقی را نیز تا اسمے کہ مبدأ تعین الیشان بود رسانیدہ بودند اما دران اسم فانی مستہلک نگشتند۔ بلکہ بعد ازان درہمان جذبہ یک قسم استہلاک خاص ورائے استہلاکِ سابق پیدا کردند وبتمام این سلوک مع استہلاک خاص کہ در جذبہ پیدا کردہ بودند بالبقاء خاص مع زیادتیِ نورِ فوقانی تربیت مستعد آن می کردند واز مضیق گرفتاریِ ماسوائے حق سبحانہٗ

وتعالیٰ نجات می دادند۔ وایضاً جہۃ معیتِ ذاتیہ کہ حضرت ذی النورین وحضرت امیر بآن طریق بہ نہایت النہایت رسیدہ اند۔ حضرت خواجہ را ازان حظِ وافرو نصیب کامل ست وازان راہ نیز مناسبتے بہ غیب ذات دارند با وجود این کمال تکمیل از مقام اقطاب اثنا عشر نصیبے کامل داشتند واین مقامیت در غیب کہ بہ بے نسبتی مناسبت بسیار دارد ویک قسم خاص از محبتِ ذاتی نیز لازم آن مقام ست ترویج دین واجراء احکام شریعت بآن مقام تعلق دارد۔ وحضرت امام اعظم کوفی از جملہ رؤساے اقطاب آن مقام وحضرت خواجہ اگرچہ از اقطاب آن مقام نہ بودند اما از آن مقام نصیب وافر داشتند۔ نصرت دین وترویج ملت در ایشان از ثمرات آن مقام بود۔ لہذا ایشان را ناصر الدین می گفتند مع ذٰلک از آباے کرام ایشان کہ از جانب والدِ ایشان بودند مفہوم می شود کہ نسبتے گرفتہ بودند۔ بالجملہ بشرفِ این خاندانِ بزرگ چراغِ این سلسلۂ شگرف ست۔ جزاہم اللہ تعالےٰ جمیعہم عنا خیر الجزاء۔ اما گرفتاران را از ظلمۂ غباوت وتیہ ضلالت انوارِ ہدایت آن بزرگواران برآوردہ ست وراہ بمقصود نمودہ ست لولا ھدایتہم لھلکنا ولولا نصرتہم تحصیننا۔ اَللّٰہم ثبتنا علیٰ محبتہم وارزقنا الاستقامۃ علیٰ متابعتہم بحرمۃ حبیبک النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام وعلیٰ الہٖ وصحبہ وتبعہ البررۃ الکرام۔

مکاشفہ ۳۔ حضرت خواجہ محمد پارسا قدس اللہ سرہُ الاقدس از اجل اصحاب حضرت خواجہ نقشبند بودہ اند وبجذبہ وسلوک راہ طے کردہ بودند۔ وبحقیقت فنا فی اللہ والبقاء بہ رسیدہ ودر درجاتِ ولایتِ شہادت

عروج فرمودہ اند۔ حضرت خواجہ نقشبند فرمودہ اند کہ من اورا بہر دو طریق جذبہ وسلوک تربیت کردہ ام۔ و در بارۂ ایشان فرمودہ اند کہ ہرچہ داشتیم از من ربودی۔ مع ذٰلک نسبت فردیت از خدمتِ مولانا عارف گرفتہ اند و از راہِ فردیت بغیب ہویت اتصال پیدا کردہ بودند غلبۂ این دو نسبت کہ بے مناسبتے ہست بعالم مانع تکمیل و ارشاد تمام ایشان بود و الّا مقامِ تکمیل بر وجہ اتم ایشان را بود۔

مکاشفہ ۴۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس بعد از تحصیل جذبۂ خواجہا قدس اللہ اسرارہم بسلوک فوقانی رجوع نمودند۔ وسلوک را تا نہایت رسانیدند و بفنا فی اللہ و البقا باللہ مشرف شدند۔ و این مرتبۂ ولایت ہست۔ بعد ازان بمقامِ شہادت کہ فوقِ ولایت ہست رفتند ونسبتِ آن بمقامِ ولایت نسبتِ تجلی صوریست بہ تجلّی ذاتی۔ بعد ازان بمقام صدیقیتہ رسیدند باوجود تحصیل این درجات کمال و تکمیل از راہِ معیتِ ذاتی کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہٗ ازان راہ بغیبِ ہویتِ ذاتیہ رفتہ بودند رفتند و در رنگِ حضرتِ امیر دران نقطہ نہایت مستہلک گشتہ اند۔ وحضرت غوث الثقلین نیز ازین بہ نہایتِ مراتبِ ولایتِ خاصہ محمدی ہست علیہ الصلوٰۃ والسلام و علےٰ آلہ الکرام۔ اگر بقاے دران نہایت پیدا کند از مرتبہ رسالت آنحضرت علیہ من الصلوٰۃ اتمہا و من التحیات اکملہا نیز بہرہ یابد۔ این اکابر رانیز ازان مقام قسمے از بقا ہست کہ افادۂ طالبان ازان راہ ہست۔

مکاشفہ ۵۔ امروز قائمِ مقامِ این حضرات علیہ و نائب مناب اکابر نقشبندیہ الواصل الی نہایت النہایت البالغ الی اقصیٰ درجات الولایت

قطبِ دائرۂ ولایت مدار الخلائق کاشفِ اسرار اہل الحق الفرد الکامل فی المحبتہ الذاتیہ المحقق الجامع الکمالات الولایتہ المحمدیہ مسندِ اہل الارشاد والہدایت مرشد طریق درج النہایت فی البدایہ زبدۃ العارفین قدوۃ المحققین۔ مثنوی۔

شرحِ او حیف است با اہلِ جہاں ، ہمچو رازِ عشق باید در نہاں
لیک گفتم وصفِ او تا رہ برند پیش ازان کز فوت او حسرت خورند

شیخنا و مولانا و ملاذنا الشیخ الاجل والعارف الکامل الاکمل محمدن الباقی ابقاہ اللہ سبحانہٗ وسلمہٗ در اوائل حال بے تعلیم شیخ ظاہر بحضور خواجہا مشرف گشتند و بمقامِ جذبہ ایشان رسیدند و دران جا استہلاک و اضمحلال حاصل کردند و دران مقام نحوے از بقا و شہود وحدت در کثرت پیدا کردند و سرِ ایشان بنورِ نہایت النہایت کہ مقامِ قطبیت ارشاد بآن منوط است مملو و منور گشت۔ چنانچہ بعد از اجازت شیخ ظاہر بآن ارشاد نور منوط علیہ با شہود وحدت در کثرت تربیتِ طالبان فرمودند و در مقامِ ارشاد و تکمیل شانِ عظیم پیدا کردند و در یک صحبتِ ایشان قدر طالبان را فوائد حاصل می گشت کہ بریاضات و مجاہداتِ شاقہ حاصل نمی شد۔ باوجود این از مقامات اقطابِ اثنا عشر نصیبے کامل حاصل کردہ بودند۔ ایضاً بمسلکِ خاص حضرت فاروق متوجہ فوق گشتہ بودند و سلوکِ آفاقی را نیز با عین ثابتہ طے کردہ بودند و درین اثنا عنایتِ خداوندی جل شانہٗ در رسید و راہ سلوکِ آفاقی را بر ایشان واکردند و بآن راہ متوجہ اسمے کہ مربی ایشان است گشتند و بآن رسیدہ در درجات ولایت و شہادت و صدیقیت ترقی فرمودند از ہمیں راہ بغیبِ ذات رفتند و در نقطۂ نہایت النہایت مستہلک گشتہ و لبیادتِ عظمیٰ کہ حضرت امیر در شانِ

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہما فرمودہ اند کہ " این ولدِ من سید ست " مشرف گشتند ۔ و حضرت امام دران نقطہ بہیں سبب استہلاک دارند و درہمان نقطہ یک قسم بقا دران جا کہ مناسب بقار قطب مدار ہست و حضرت خواجہ نقشبند ہمین یک قسم بقا در انجا دارند پیدا خواہند کرد ۔ وازین راہ بغیب ذات رسیدند کہ کہ از اولیار کم کسے رسیدہ ہست ۔ اصل رسیدن باین مطلبِ اعلیٰ مخصوص بعضے اکابر الاکابر ہست خصوصاً تا محبوب نباشد ازین راہ بغیب نمی تواند رفت تا بہ تصرفِ محبوب کامل مکمل بے این دو طریق رفتن صورت نہ دارد و از راہِ افراد بہ این مطلب می رسند از راہِ معیّت امّا از راہِ سلوک ترقیات نمودہ بآن نہایت رسیدن بسیار دشوار بلکہ محال می نماید الا للمحبوب المراد بجذباتِ قویّہ او را بکشند و بمقصود رسانند ۔ طوبیٰ لارباب النعیم نعیمہا ۔

مکاشفہ ۶ ۔ ذاتِ حق سبحانہ کافی ہست از اعتبارات صفات بلکہ مستغنی ہست از نفسِ صفات ۔ یعنی آنچہ در صفات مترتب می شود ذاتِ مجرد از صفات در ترتیبِ آن کافی ہست ۔ مثلاً امورے کہ بصفتِ حیٰوۃ و علم و قدرت و ارادت وابستہ ہست اگر آن صفات اصلا متحقق نہ شوند ذاتِ تنہا کارِ آنہا کند نہ باین معنی کہ صفات اصلا موجود نیستند یا در علم موجود اند نہ در خارج، چہ این مخالف قول اہلِ سنت و جماعت ہست ۔ بلکہ صفات باوجود استغنار ذاتی موجود اند ۔ در خارج بوجود زائد بر ذاتِ عز سلطانہ، کما ہو مذہب اہل الحق ۔ این بمثالے واضح گردد ۔ گوئیم آب بالذات از بلندی بہ پستی مائل ہست و این میل را میلِ طبعی می گویند ۔ پس ذاتِ آب کارِ علم و حیٰوۃ و قدرت و ارادت می کند

چه اگر علم می داشت هم به پستی می آمد و کارِ ارادت بر تخصیص احد المتساویین نیز گردد از این حرکتِ ارادیه کارِ حیوٰة و قدرت هم می شود و همچنین همیں آب چون در مرتبۂ تنزّل جزوِ حیوان می شود با وجود این میل طبیعی بصفاتِ زائده هم متصف می شود۔ و این امور را با وجود طبیعت بصفاتِ زائده می کند و للّٰہ المثل الاعلیٰ ذات عز شانہٗ باوجود استغناے ذاتی و کفایت او از صفات در مرتبۂ الوہیت بصفاتِ زائدۂ موجوده متصف می گردد و امورے که ذات در تحصیلِ آن کافی بود باین صفات از قوة بفعل می آرد۔ و پس چنانکه در آب مجرد از صفات نمی توان گفت که صفاتِ او عین ذات او یند بلکه آنجا ذات است و بس صفت اصلا گنجائش ندارد و همچنین در ذات واجب تعالیٰ نمی توان گفت که صفات عین ذات اند چه آنجا صفت نیست تا بعینیت حکم کرده شود و چون اعتبار صفت آمد عینیت برطرف شد۔ اگرچه اعتبار علمی باشد۔ پس واضح گشت که سخن متکلمین و اثباتِ صفاتِ زائده موجوده در واجب تعالیٰ درست تر است از سخن بعضے صوفیه که بعینیتِ صفات قائل اند و صفاتِ زائده موجوده اثبات نمی کنند۔

مکاشفہ ۷۔ حکم بعینیتِ صفات و نفی زیادتی آنها بر ذات عز شانہٗ مبنی بر عدم وصول است بحقیقة الحقائق چه ذاتِ تعالیٰ هنوز در پردهٔ این صفات مشهود این جماعت است۔ و چون ذات را در آئینۂ صفات بینند بحکم اختفار مرات از نظرِ ایشان مختفی می گردند حکم بعدم آنها می کنند۔ و اگر مشهود ایشان ازین پرده بر می آمد صفات را از ذات جدا می دیدند و حکم بوجود آنها می کردند و همین سر است حکم کردنِ ایشان به وحدت وجود۔ زیرا که مشهود ایشان از پرده نه بر آمده است

بلکہ در پردۂ ماسوا ہست لاجرم ماسوائے از نظر شان مختفی نہ شدہ ہست و آن افتقار بحکم عدمیتِ آن رسانیدہ چون مراتِ مشہود مراتِ مفقود ہست و علم آن موجود۔ در ماسویٰ نیز باعتبارِ این دو حالت نفی وجودِ خارجی و ثبوتِ علمی کردہ اند۔ لہٰذا فنائے الیشان اتم نمی شود چہ شعورِ ماسویٰ می نماید و شہود آن برطرف می شود۔ عدم شعورِ ماسویٰ وقتے متحقق شود کہ مشہود الیشان از مراتِ ماسویٰ بتمام برآید و لیس فلیس۔ و بقاءِ الیشان نیز اکمل نیست چہ اکملیتِ آن باعتبارِ اتمیتِ فنا ست این جماعت بعد از بقا چنانچہ خود را حق می یابند۔ و منشاءِ این علم نیز سکر ہست واگر بکمال بقا مشرف می گشتند خود را چنانکہ ہستند می دیدند عَبْدٌ مَّمْلُوْكٌ لَّا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ۔ و این جماعت در جمادات نیز اثباتِ علم و قدرت و سائر صفات می کنند و ثبوت آنہا باعتبار سریان ذاتی می دانند وھو سبحانہ لا لیسری فی شیءٍ واحاطہ بالاشیاء احاطۃ علمیۃ وَالذّات المنزہ لا نسبۃ لہٗ مع العالم اصلاً اِلّا اَنّہ خالقھم و ربھم ورازقھم ومولاھم وحقیقتِ این سخن بالا مذکور شد در مبحثِ ذاتِ آب و میلِ طبعیِ آن و الیشان باندازۂ علوم خود برنگ دیگر حکم نمودہ اند۔ وَاللّٰہُ يُحِقُّ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيْلَ منقول ہست کہ در مجلس خواجہ یوسف ہمدانیؒ کہ پیرِ حضرت خواجہ عبد الخالق غجدوانیؒ ہست کہ سر حلقۂ حضرات خواجہا ہست قدس اللہ تعالےٰ اسرارہم روزے از احوال بعضے از اعزہ شخصے مذکور می ساخت فرمودند جل خیالات تربّی بھا اطفال الطریقۃ بالجملہ احکام شرعیہ و علوم ماخوذہ از مشکوٰۃ نبوت خاتمۃ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام علی الظواہر المرادۃ ودضوحہا المستفادہ بر مرکز عدالۃ و استقامت اند و خلافِ آنہا

ولو کان بالتوجیهِ وَالتاویل او بالکشف مستلزمِ اعوجاج و بے استقامتی است قال سبحانہٗ اِنَّ هٰذا صِرَاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ وعلامتِ وصول بنہایت النہایت تسلیم و انقیاد است مر این احکام را و متحقق و تخلق شدن است بآن علوم کشف را تابع نص ساختن عین استقامت است۔ و الہام را بوحی گذاشتن عین صواب۔ شرایعے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بآن مخصوص گشتہ احکامِ علوم اند کہ مناسبِ مرتبۂ ذات اند و عمل بمقتضاے آنہا موصل بہ آن نہایت است۔ وہمچنین پیغمبری صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہٗ علیٰ جمیع الانبیاء والمرسلین کہ مناسب مرتبۂ رب اوست و عمل بمقتضاے آنہا موصل بآن است۔ پس جماعتے کہ حق سبحانہٗ ایشان را بسبب اتباع حضرت خاتمیت علیہ الصلوٰۃ والسلام بآن نہایت رسانید سر موے در علم و عمل از شریعت مخالف نباشد۔ چنانکہ مقرر علماے اہلِ حق است تجاوز و تخلف نمی نمایند و علوم لدنی کہ بایشان فائض می کردند موافق علمِ شریعتِ غرا است۔ بلکہ تفصیل ہمیں علوم اند۔ شخصے از حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ سرہٗ پرسید کہ مقصود از سلوک چیست؟ فرمودند تا معرفتِ اجمالی تفصیلی گردد و استدلالی کشفی شود۔ و ہر کشفے کہ مخالفِ ظاہر شریعت و مقرر علماء اہلِ سنت والجماعت است قبول را نمی شاید کہ اعوجاج است از طریقۂ مستقیم کہ خاصۂ حضرت محمد رسول اللہ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال عز من قائل اِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِینَ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیمٍ۔ محمدی المشرب باین دولت علمی و عملی مشرف است۔ و ولایت خاصہ محمدی نصیب اوست۔ و مخالفِ آن ولو مکاشف اگرچہ از اولیاء باشد ازین ولایت نصیبے نہ دارد و بر قدم پیغمبرے نیست

از پیغمبرانِ ماتقدم۔ وآن علوم بر تقدیر صحیفہ موافق علوم شرائع آن انبیاء است علیہم الصلوٰۃ والسلام ونہایت سیر او تاقدمِ ہمان نبی است محمدی المشرب جامع جمیع کمالاتِ علمی وعملی است دیر مرکزِ اعتدال مصرع

آنچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری

کتابے کہ بآن سرورِ دنیا ودین علیہ الصلوٰۃ والسلام نازل شدہ است جامع جمیع کتب سماوی است کہ بر دیگر انبیاء منزل شدہ است وشریعتِ او خلاصۂ شرایع دیگر است وفنائے اتم خاصۂ محمدیان است وبقاے اکمل لائقِ شانِ الیشان است چہ کملیتِ بقا در مرتبۂ عبدیت است وآن دولت است بآن سرورِ مرحمت شدہ دیگر طفیلی اند۔ وطفیلیان متابعانِ اویند۔ بے متابعتِ او باین دولت رسیدن دشوار است بلکہ محال است۔ این مقامِ عالی برسیدن نہایت النہایت مربوط است۔ این مقام در کمالِ تنزل است وآن نہایت در کمال ترفع واعلیٰ طرفے نقیض لکن الشئ اِذا جاوز حدّہٗ انعکس ضدّہٗ۔

مکاشفہ ۸۔ باید دانست کہ قابلیت اولیٰ کہ معبر بحقیقۃ محمدی است علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ قابلیتِ ذات است مر اعتبار علمی را کہ متعلق شود بر سبیل اجمال بآن ہمہ کمالات کہ در شان کلام بلکہ در قرآن مجید تفصیل یافتہ است وآن قابلیتِ ربِّ محمدیت علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام۔ وتواند بود کہ کلام بعضے صوفیہ کہ فرمودہ اند ربِّ آنحضرت شان العلم است راجع بہمیں معنی باشد وباعتبار آن قابلیتِ اولیٰ افادہ بہ نسبتِ او صلی اللہ علیہ وسلم متحقق گشت وارباب متابعانِ کاملِ او کہ بر قدمِ اویند علیہ الصلوٰۃ والسلام اولاً وعلیہم ثانیاً

قابلیاتِ اعتبارِ مذکور اند کہ کالاجزاء اند مراین قابلیتِ جمع را وارباب انبیاء اولی العزم وغیرہم من الانبیاء والرسل غیرانہ پیغمبر ما علیہ وعلیہم السلام قابلیتِ ذات ہست مراتصاف جمیع صفات را علی سبیل الاجمال۔ وہمین قابلیت بہ بعض اعتبارات مستفیض شدہ۔ حقائق متعددۂ ایشان گشتہ علی تفاوتِ درجاتہم۔ وجماعۃ کہ بر قدمِ ایشانند ازین مقام بہرہ دارند۔ لیکن حقائق ایشان سائرِ صفت اند کہ در تحتِ ہمین قابلیت اخیرہ واقع شدہ اند واین قابلیت برزخ است میانِ ذات وصفاتِ او جل شانہٗ وقابلیت اولی برزخ ہست میانِ ذات وصفات وشیوناتِ ذاتیہ ومیانِ آن قابلیات کہ کالاجزاء اند مرآن قابلیات را دربرزخ چون حکم جہتین دارد لاجرم در قابلیتِ اخیرہ حکمِ حجابیت پیدا شد چہ جہت اخیر او صفاتند کہ زائد اند بر ذات وموجود اند بوجود زاید بر ذات کما ہو مقرر علماء اہل الحق شکر اللہ تعالیٰ سعیہم والحق ہمچنین ہست ولامعنی الحجاب الا الزائد علی الشیٔ۔ وقابلیتِ اولی چون جہتِ تحتانیہ وقابلیات اند کہ زائد نیستند بر ذات الا بالاعتبار المحض پس انصباغِ آن قابلیت ازان جہت موجب حجابیت نباشد۔ آرے اینجا ہم حجاب پیدا شد بخلاف در صورتِ اولی کہ حجاب عینی خارجی ہست۔ لیکن باید دانست کہ رفعِ حجابِ علمی ممکن ہست بلکہ واقع است ورفع حجابِ خارجی ممکن نیست فمن ھٰھنا وقع الترقیات للمحمدیین والعروجات لہم من اربابہم الی رب الارباب فلاجرم یکون التجلی الذاتی مخصوصًا بہ وبمتابعتہ علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتحیات ویکون مشہودہم بلا حجاب فتامل۔ ودر جانبِ صفات

وقابلیات آن عروج از خلائق وارباب خود ممکن نیست چه این حجاب مرتفع نمی شود تا عروج ممکن باشد کا مروز بعضے از صوفیہ کہ حقیقۃ محمدی را علیہ الصلوٰۃ والسلام قابلیت اتصاف ذات بجمیع الصفات علی سبیل الاجمال گمان کردہ اند۔ منشاء آن گمان آنست کہ آن جماعت در خانۂ صفات اند وازان مقام بہرہ دارند۔ وقابلیت آن مقام قابلیتِ مذکورہ است کما مرّ۔ پس بضرورتِ آن مقام عالی را بہ آن سرّ در نسبت کردہ اند والحق ما ذکرا اولاً۔ واللہ سبحانہٗ اعلم وھو یھدی السبیل۔ وہمچنین است حکم الیشان با آنکہ این قابلیت فوق شیونات است۔ وشیونات را در تحتِ او اثبات نمودہ اند آن شیونات نیستند بلکہ صفات اند کہ در تحتِ آن قابلیت اند وچون نظر آن طائفہ از آن خانہ نگذشتہ است صفات را شیونات دانستہ اند وازین جہت زیادتیِ صفات راہم منکر اند۔ بلکہ شیونات عین ذات اند وصفات زائد بر ذات اند وتفصیل شیونات علیحدہ نوشتہ شدہ است وصفات بر کاغذ علیحدہ نوشتہ شدہ است از انجا ملاحظہ باید کرد۔

مکاشفہ ۹۔ صفتِ کلام بلکہ شانِ کلام زیرا کہ کلام ما ورالنست برائے آن محتاج الیہ است کہ افادہ بے آن متصور نیست۔ پس جمیع کمالاتِ ذاتیہ وشیوناتِ ذاتیہ اولاً در مرتبۂ آن صفت بلکہ شان آن فائض می شوند وازانجا بعالم افادہ می آیند۔ مثلاً شخصے کہ کمالات بسیار دارد می خواہد کہ آن کمالات را ظاہر سازد اولاً آن را در مرتبۂ قوتِ کلامیہ فرود می آرد وازان جا اظہار آن می نماید پس در واجب تعالیٰ وتقدس در مرتبۂ شیونات کہ زائد بر ذات نیستند الا بالاعتبارِ شان کلام باین معنی مخصوص گشت وہرچہ از کمالات در مرتبۂ ذات

وشیونات متحقق بود تمام در شانِ کلام فائض گشت۔ حاصل تمام حقیقت آن شان
ہمیں قرآن ہست ولیس ہمیں عبارت عربی و ترتیب معہود و مکتوب در مصاحف وہر کتابے
کہ بروے منزل شدہ ہست جزو لیست از اجزائے این قرآن کہ از بعض عبارات او
بہ بعضے وجوہ مستفاد ہست۔ وتخلیق جمیع مکونات من الاول الی الآخر مستفاد از وہ۔
وَاِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا اَرَدْنَاهُ اَنْ نَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنَ۔ مصداقِ این
قول ہست۔ واین قرآن باین عظیم الشان داخل دائرۂ اصل ہست۔ ہیچ ظلیتے باو
راہ نیافتہ وہمانا کہ بعضے اکابر اولیاء اللہ می فرمودند کہ قرآن از مرتبۂ جمع ہست،
ناظر این معنی ہست وقابلیتِ اولی کہ معبر بحقیقتِ محمدیست علیہ من الصلوٰۃ اتمہا
ومن التحیاتِ اکملہا ظلِ این قرآن مجید ہست۔ پس آن قابلیت نیز جامع جمیع
کمالاتِ ذاتیہ ہست وشیوناتِ ذاتیہ باشد لیکن بہ طریقِ ظلیت نہ باین طریقِ اصالت
وقرآن بہ طریقِ اصالت جامع ہست وبہمین مناسبت قرآن مجید بر آن سرورؐ منزل
گشت واو را باین نعمتِ عظمیٰ مخصوص گردانید وہمانا کہ اشارت حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ عنہا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہٖ وسلم در شانِ او فرمود
"خذوا شطر دینکم من ھٰذہ الحمیراء"، دربیان خُلق آں سرور علیہ الصلوٰۃ
والسلام والتحیہ فرمود کانَ خلقہ القراٰن بہمیں مناسبت ہست کہ اصالت و
ظلیت ہست وبزرگی شریعت او علیہ الصلوٰۃ والسلام از ہمیں قیاس باید کرد کہ
متابعتِ او را سرمایۂ جمیع سعادات می باید دانست۔ مصرع

این کارِ دولت ہست کنون تا کرا رسد

این علمے ہست کہ مخصوص بعضے احاد افراد ہست کہ بخلق قرآنی او را متخلق گردانیدند۔

و بنور او دیدۂ بصیرت او را کحل ساختہ اقطاب را نظر تا اینجا نمی رسد و از مراتب ظلیت نفوذ نمی کنند و دقائق علوم و مقامات مخصوص بہ بعضے افراد اقطاب است. اقطاب ارشاد و مدار را دیگر کاروبار در پیش ہست و بجد متے خاص مخصوص اند فطوبیٰ لمن جمع بین المرتبتین القطبیۃ والفردیۃ کجنید البغدادی سید الطائفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ. و این نسبت فردیت او را از شیخ محمد قصابؒ حاصل گشتہ و پیر او در تحصیل نسبت قطبیہ شیخ سری سقطی ہست رضی اللہ عنہ و سید الطائفہ نسبت قطبیت را در جنب نسبت فردیت فراموش کردہ می گوید مردم می دانند کہ من مرید سری ام من مرید محمد قصابم. بر اصل سخن رویم و گوئیم کہ در قرآن لفظ ماضی و استقبال برائے آن ہست کہ جمیع ازمنہ ازلیہ و ابدیہ از و بظہور آمدہ اند و بعضے ازان بہ ماضی تعلق دارند و بعضے دیگر بہ حال و بعضے آخر بہ استقبال نسبت بہ قرآن نہ باشد بلکہ نسبت بعضے ازمنہ باشد قرآن شامل ہست بر آن. مثلاً شخصے از احوال گذشتہ خود تعبیر بہ ماضی می کند پس آن ماضویہ نسبت بہ زمان حال آن شخص است نہ بہ نسبت آن شخص. و آن شخص جامع جمیع ازمنہ ہست و اللہ سبحانہٗ اعلم بالصواب الملہم بطریق السداد واللہ یحق الحق وھو یھدی السبیل. پس مصدق قرآن و متبع احکام بر طبق آن مصدق جمیع کتب سماویہ ہست و حاوی کمالات جمیع شرائع انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم اجمعین. و مکذب این کلام اللہ مکذب جمیع کتب منزلہ است و عدم اتیان بموجب این شریعت مستلزم حرمان عظیم است. ؎

محمد عربی کابروے ہر دو سرا ہست
کسیکہ خاک درش نیست خاک بر سر او

مکاشفه ۱۰ - باید دانست که حرفے از حروفِ قرآنی جامع جمیع کمالات ہست بطریقِ اجمال و تفصیلت خاص که در سوره طوال ہست در سور قصار نیز ہمان تفصیلتِ خاص نهاد ند الطولیة والقصریة درین باب تفاوت پیدا نمی کند - آرے ہر سوره را بلکه ہر آیه را بلکه ہر کلمه را تفضیلیتِ خاص مخصوص ہست - چنانچه در شیونِ الٰہی ہر شان جامع جمیع شیونات ہست بر سبیل اجمال مع ذٰلک مخصوص به فضیلت و تاثیر خاص ہست - پس در قابلیتِ اولی که گفته اند که ہر شان دران مرتبه جامع جمیع شیون ہست - اطلاقِ شیون درین مرتبه اعتبارِ ظلیت ہست و الاشیون داخل دائرهٔ اصل اند -

مکاشفه ۱۱ - بدانکه ہر سوره بلکه ہر آیه که بحادثهٔ خاصه و واقعهٔ منفرده نازل شده ہست قراءتِ آن مرتالی او را در ہمان باب فائدهٔ تامه می دہد مثلاً آیتے که درباب تزکیهٔ نفس منزل شده ہست قراءتِ آن آیت را در تزکیهٔ نفس تاثیرِ عظیم ہست - علیٰ ہذا القیاس -

مکاشفه ۱۲ - ہمانا که در کریمه "لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۖ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ" رمز لیست بر آن که قرآن داخل دائرهٔ اصل ہست که باطل را بوے اصلاً راہے نیست - چه در ظل ہر ظلے که باعتبارِ جہتِ تحتانی باطل را باو راه ہست - انچه باطل ہست اصلاً باو راه ندارد و اصل خالص ہست كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ والله سبحانهٗ اعلم و ہو یہدی السبیل -

مکاشفه ۱۳ - گوئیا در کریمه لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ رمز لیست

بآنکہ اطلاع بہ بعضے دقائقِ حقیقتِ قرآنی مخصوص بہ کُملِ پاکان ہست ۔ اما اطلاع بتمام دقائقِ آن مخصوص بحضرتِ رب العزت ہست جل شانہٗ کما دل علیہ السلام ۔ ایضاً مساس بظاہر شے منطق میشود ۔ پس اطلاع بر وجوہِ ظاہرہ ہست ۔ اما باطن البطون فَلَا یَعۡلَمُہٗٓ اِلَّا ہُوَ سبحانہٗ ۔ و کمالِ طہارت وابستہ بکمالِ انقطاع از ماسوی ہست وعدم تلوث بدین تعلقات آنہا وھو بالانفصال بالاصل والاعراض عن الظل ای ظل کان ع

فراق دوست اگر اندکیست اندک نیست

طائفۂ صوفیہ کہ نظرِ شان از قابلیت اولیٰ نہ گذشتہ ہست ہمان قابلیت را نہایت عروج دانستہ اند ۔ وآن را تعینِ اول تعبیر کردہ اند وگفتہ اند کہ این تعین زائد بر ذات نیست وشہود ہمین قابلیت را تعین تجلی ذات گفتہ اند والیشان را نیز از ولایتِ خاصہ نصیب ہست چہ درجاتِ آن ولایت نیز متفاوت اند ؎

آسمان نسبت بہ عرش آمد فرود ورنہ بس عالیست نزد خاکتود

لیکن طائفۂ دیگر از اولیا والله آن مرتبہ را نیز زائد دانستہ اند و آرام نظل یقین نمودہ اند ۔ اَللّٰھم ارزقنا جبھم بحرمۃ حبیبک علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیہ ۔

مکاشفہ ۱۴ ۔ شانِ کلام از جملہ شیوناتِ ذاتیہ ہست جامع جمیع کمالاتِ ذاتی ۔ وشیوناتِ ذاتی ہست چنانکہ در علوم سابقہ مذکور گشت ۔ وماہِ مبارک رمضان جامع جمیع خیرات وبرکات ہست وہر خیر وبرکت کہ ہست میفاض از حضرتِ اوست تعالیٰ وتقدس ۔ ونتیجۂ شیوناتِ او سبحانہٗ ، چہ ہر شر ونقص

کہ بوجود می آید منشاء آن ذات وصفات محدثۂ اوست. مَا اَصَابَكَ مِنْ مُصِيْبَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ. خود لفظ قاطع است. پس جمیع خیرات وبرکاتِ این ماہ مبارک نتیجۂ کمالاتِ ذاتیہ است کہ شانِ کلام جامع آنہا است. وقرآن مجید حاصلِ تمام حقیقتِ آن شانِ جامع است. پس این ماہِ مبارک را با قرآن مجید مناسبتِ تمام است کہ قرآن جامع جمیع کمالات است واین ماہ جامع خیرات کہ نتائج وثمراتِ آن کمالات اند. وہمین مناسبت باعثِ نزولِ قرآن درہمین ماہ شد شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِيْ اُنْزِلَ فِيْهِ الْقُرْاٰنُ. وشبِ قدر درین ماہ خلاصۂ وزبدۂ این ماہ است. آن شب لُب است واین ماہ در رنگِ قشرآن. پس ہر کہ درین ماہ بجمعیت گزارد و از خیرات وبرکاتِ آن بہرہ مند شود تمام سال بجمعیت گزارد وبخیر وبرکت مملو ومحتوی باشد. وفقنا اللّٰہ سبحانہٗ للخیرات والبرکات فی ھٰذا الشھر المبارک ورزقنا اللّٰہ سبحانہ النصیب الاعظم منہ.

مکاشفہ ۱۵۔ حضرت رسالت پناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیّۃ فرمودہ۔ اِذا افطر احدکم فلیفطر علیٰ تمرٍ فانّہ برکۃ سرّ افطار صوم در بودن تمر برکت آن است کہ شجرہ کہ نخلہ است بعنوانِ جامعیت وصفتِ اعدلیت مخلوق است در رنگِ انسان. لہٰذا حضرتِ پیغمبر صلی اللّٰہ علیہ وعلیٰ آلہٖ وسلّم نخلہ را عمّ بنی آدم فرمودہ کہ از طینتِ آدمؑ مخلوق است کما قالہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اکرموا عمتکم النخیلۃ فانّہا خلقت من بقیۃ طینۃ آدمؑ۔ ونسبتِ او بہ برکۃ باعتبار ہمین جامعیت تواند بود۔ پس در افطار ثمرۂ آن کہ تمرہ است آن تمر جزو صاحبِ افطار می شود۔

وحقیقتِ جامعۂ آن باعتبار این جزئیت جزو حقیقتِ آکلِ آن می گردد۔ اکل آن باعتبارِ جامعِ کمالاتِ بے نہایت کہ در حقیقت جامعہ آن ہم مندرج اند می شود۔ و این معنی ہر چند در اکل مطلق آن حاصل است اما در وقتِ افطار کہ آن خلو صائم است از شہوات مالوفہ و لذات فانیہ بیشتر تاثیر می کند و آن معنی بر وجہ اتم و اکمل ظاہر می شود و آنچہ آن سرور فرمودہ علیہ الصلوٰۃ اتمہا و من التحیات اکملہا نعم السحور المؤمن من التمر باعتبار آن تواند کہ در غذا کہ جزو صاحبِ غذا می گردد تکمیلِ حقیقتِ اوست بحقیقتِ آن غذا۔ و چون این معنی در صوم مفقود است از برائے تلافیِ آن بسحور ہم ترغیب فرمودہ کہ گویا اکل آن فائدہ اکل جمیع ماکولات دارد و برکتِ آن باعتبارِ جامعیت تا وقتِ افطار می نماید و این فائدۂ غذا کہ مذکور شد بر تقدیرے مترتب می شود کہ آن غذا بتجویز شرعی واقع شود و سر موئے از حدود شرعیہ متجاوز نباشد۔ و ایضاً حقیقتِ این فائدہ وقتے میسر شود کہ اکل آن از صورت گذشتہ بحقیقت پیوستہ باشد و از ظاہر بباطن آرامیدہ۔ ظاہر غذا ممد ظاہر او باشد و باطن غذا مکمل باطن او۔ الا امداد ظاہری مقصور ہست و اکل آن در عین قصور ع

سعی کن تا لقمہ را سازی گہر

بعد ازان چیزے کہ می دانی بخور

و ہمین ہر تکمیل غذا است۔ مر صاحب غذا را در تعجیل افطار و تاخیر بسحر اگر گویند کہ چون تکمیلِ عارف در تاثیر غذا است پس حکمت در وجوبِ صوم کہ ترکِ غذا است چہ باشد۔ گوئیم کہ بعضے اسمار الہٰی جل سلطانہ کہ مناسبِ مرتبۂ صمدیت است

در منع غذا نیز تکمیلِ اوست۔ واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

مکاشفہ ۱۶۔ زیادتِ شیون بر ذاتِ تعالیٰ شانہٗ بمجرد اعتبار است و زیادتی صفات بر ذات عزّ سلطانہٗ بوجود خارجیست۔ زیرا کہ صفات در خارج موجود اند بوجودِ زائد بر ذات کما ہو مذہب اہل الحق۔ و فرق درمیان شیون و صفات بسیار دقیق است۔ کمّل محمدیان را برین فرق اطلاع است و بسیارے ازین طائفہ بواسطۂ عدمِ علم باین فرق شیون را عین صفات دانستہ منکرِ وجودِ صفات فی الخارج گشتہ اند و ھو کما تریٰ مخالف لاجماع لاھل السنۃ والجماعۃ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ این فقیر فرقِ مذکور را بہ تفصیل در بعضے مسودہا بخود نوشتہ است و بہ تنظیر و تمثیل روشن ساختہ المقصود شیون داخلِ دائرۂ اصل اند۔ ہیچ ظلیتے بآنہا راہ نیافتہ۔ قابلیاتے کہ در تحتِ این شیون اند و کالظلال اند مر این شیون را حقائق محمدیان است علیٰ حسب تفاوتِ درجاتہم و مراتبہم۔ و حقیقت اجمع جمیع آنہا است علیٰ مظہرہا الصلوٰۃ والتسلیمات والتحیات والبرکات علیٰ ظہر ظہور الکمال نہایت عروجِ اقطابِ الیشان تا نہایت مرتبہ قابلیت اولیٰ است کہ حقیقتِ محمدی است صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ۔ مقامِ این اقطاب گوئیا در نقطۂ مرکزِ این قابلیت است۔ ہر قطبے کہ باشد مدار بہ ارشاد۔ و چون فرد می آید از ہمہ جا فرود می آید الیشان را ترقی از ان مقام تا فوق نیست۔ و اگر واقع است بعضے را فی الجملہ واقع است و ترقی از ان مقام و دخول دائرۂ اصل مخصوص بہ افراد این امت است رضوان اللہ تعالیٰ و تقدس علیہم اجمعین۔ و تا بمقامِ فردیت نرسد ازین کمال بے حاصل است۔

آرے بعضے کمل را بواسطۂ صحبتِ افراد وتاثیرِ آن درایشان ازان کمال بہرہ می رسد بے آنکہ بمقامِ فردیت رسند وبے آنکہ داخلِ دائرۂ اصل گردند۔ چون این دخول مخصوص بہ افراد ہست۔ اما نصیبے ازان مقامِ دیگران را بواسطۂ مناسبت بہ افراد حاصل ہست ودر افراد نیز تفاوتہا بسیار ہست بعد از دخول دائرۂ اصل چہ شیون نیز داخلِ آن دائرہ اند۔ اگرچہ عینِ ذاتند۔ اما باعتبارِ محض زیادتی درایشان حاصل است ع

فراقِ دوست اگر اندکیست اندک نیست

درونِ دیدہ اگر نیم مُوست بسیار ہست۔ شہودِ ذات ہمہ را حاصل ہست۔ خواہ درمرتبۂ شیون ہست خواہ داخلِ ذات۔ والاشہود را دران موطن مدخلے نیست۔ ایضاً صورتِ آن کیفیتِ خاص درعالمِ مثال بصورتِ شہود نگرانیست متمثل وبآن اعتبار این الفاظ وامثالِ آنہا اطلاق کردہ می شود۔ نگرانی مذکور نیز بے دخول درد ائرۂ اصل متصور نیست۔ طائفہ کہ غیرِ داخل اند واز مراتبِ ظلیت بتمامہا گذاشتہ اند شہود ایہا دائرہ اصل ہست کہ جامعِ حضرتِ تعالیٰ شانہٗ وشیونات اند۔ شہودِ ذات فقط بمشارکتِ شیون مخصوص بہ افراد ہست۔ باید دانست کہ واصلانِ ذات ازین بزرگواران کہ بہ افراد ملقب اند نیز اقل قلیل اند۔ واکابرِ صحابہ وائمۂ اثناعشر از اہلِ بیت رضوان اللہ تعالےٰ علیہم اجمعین باین دولت فائض اند واز اکابر اولیاء اللہ قطبِ غوث الثقلین قطبِ ربانی محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی است قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس باین دولت ممتاز اند ودرین مقام شانِ خاص دارند کہ اولیاء دیگر ازان خصوصیت قلیل النصیب اند وہمین امتیاز فضلے باعثِ علوشانِ ایشان شدہ ہست۔ فرمودہ اند قدمی ھٰذہٖ علیٰ رقبۃ کل ولی اللہ"۔ اگرچہ

دیگران راہم فضائل وکرامات بسیار ست اما قربِ ایشان با آن خصوصیت از ہمہ زیادہ تر ست در عروج با آن کیفیت کسے بہ ایشان نمی رسد یا اصحاب و ائمۂ اثنا عشر درین باب مشارک اند۔ ذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰہِ یُؤْتِیْہِ مَنْ یَّشَآءُ وَاللّٰہُ ذُوالْفَضْلِ الْعَظِیْمِ

مکاشفہ ۱۷۔ عالم اجسام کالظل ست مر عالم ارواح را و ارواح نیز کالظل ست مر شیونات الٰہی را جل شانہٗ، کہ عین ذات اند عز سلطانہٗ، بہ امر اسماء الٰہی سبحانہٗ، کہ زائد اند بر ذات تعالیٰ وتقدس ظلیۃ اولی کہ ظلیۃ شیونات است مخصوص بجماعۃ محمدی المشرب ست کہ جامعیت اتم درین صورت ست از عینیۂ ذات جل سلطانہٗ حاصل است۔ وازین جہت تجلی ذاتی مخصوص بہ ایشان گشت۔ ذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰہِ یُؤْتِیْہِ مَنْ یَّشَآءُ وَاللّٰہُ ذُوالْفَضْلِ الْعَظِیْمِ۔

مکاشفہ ۱۸۔ سالکے چون می خواہد کہ ازین عالم اجسام قدم فراتر نہد بعضے را محض عنایت خداوندی تعالیٰ وتقدس نظر او باصل این عالم کہ عالم ارواح است می افتد۔ و بواسطۂ مناسبت ظلیۃ ارواح مر شیونات را یا اسماء را این عالم اجسام را کہ ظل ظل اند حق می داند و شہود آن را شہود حق تعالیٰ وتقدس یقین می کند وفی الحقیقۃ مشہود او عالم ارواح ست کہ مناسبت باصل خود دارد۔ وہمیں متجلی را کہ در ابتدا این تجلی عالم اجسام ہم مشہود ست۔ اما چون نظر بفوق دارد متوجہ بالا ست ہمیں عالم سفلے را عالم ارواح دانستہ حکم بحقیقۃ آن می کند۔ واگرچہ دران وقت او آن را بعنوان روحانیت نمی داند بلکہ بعنوان حقانیت تخیل می کند پس خود را وعالم را حق می داند و در آخر ہمیں متجلی لہٗ را این عالم اجسام بتمام از نظر می خیزد۔ ومرائیت پیدا می کند وہمان عالم ارواح درین عالم مشہود او می باشد۔ اگرچہ

او بعنوانِ روحانیت بداند درین وقت حکم می کند که حق سبحانہٗ تعالیٰ موجود ہست و غیرِ او ہیچ چیز موجود نیست۔ درین وقت بعضے را در غلبۂ این شہود آنا تمام بر می خیزد و خود را گم می کند۔ درین ہر دو صورت تجلّیِ او تجلّیِ صورت ہست و شہودِ او عالمِ ارواح ہست۔ و بس گاہ باشد کہ او را درین مقام بقائے ہم پیدا شود۔ و وانائے کہ زائل شدہ بود باز گردد۔ درین وقت باز خود را حق می داند۔ و فی الحقیقت بقائے بروح یافتہ ہست و آنا و او بر روح افتادہ ہست۔ و این بقا را گاہ باشد کہ حق الیقین خیال کند کما ظنّ بعضہم۔ و فنا و بقا در قدمِ اول اثبات کند و علم الیقین و عین الیقین و حق الیقین در ہمیں مقام تصور نماید و از وصول بہ مطلب باز ماند ؎

چو آن کرمے کہ در سنگے نہان ہست   زمین و آسمانِ او ہمان ہست

و تخییل احاطہ حق سبحانہٗ مر عالم را و سریان در جمیع ذرّاتِ عالم و شہود وحدت در کثرت و امثالِ این ہا کہ اطفالِ این طریقہ را پیدا می شود ہمہ درین مقام ہست و فی الحقیقۃ آن احاطہ ارواح ہست در عالم اجسام۔ و چون عنایتِ خداوندی جلّ شانہٗ شاملِ حالِ او گشت و ازین ورطہ او را گذرانید نظرِ او با صلِ عالمِ ارواح کہ شیونات بلکہ عکس شیونات یا اسماء اند می افتد و بواسطۂ این نظر فتور در عالمِ سابق پیدا می شود و خود را و عالم را کہ حق می دانست آن یقین زائل می گردد۔ و ہمچنین حکم با حاطہ و سریان و امثالِ آن نیز کم می گردد۔ و وجہ شہودِ او شیون یا اسماء اند کہ مناسبت بہ مرتبۂ تنزیہ دارند و با این عالم چندانی مناسبت نہ دارند۔ و مبناء این احکام نیز بر مناسبت ہست و این زمان کار بحیرت می انجامد

و در غلبۂ این شہود مشہودِ عالمِ ارواح مختفی شود و حکم مرائیت پیدا می کند۔ و مشہودِ او دران در مرأت آن شیون اسمار می ماند۔ پس این زمان اناے کہ باز گشتہ بود یا ز گم می گردد و استہلاک دران مشہود پیدا می کند۔ بعضے را درین مقام بقائے دست می دہد عینِ خود را عینِ اسم کہ مشہود الیشان ہست می یابند۔ مثلاً خود را علم می یابند یا قدرت یا ارادت و بواسطۂ جامعیت عینِ این اسم خود را عینِ ہمہ اسمار الٰہی می یابند الّا الوجوب والقدم۔ این قسم تجلیاتِ اسمار الٰہی را تجلیاتِ معنویہ می گویند۔ اگر بتفضلِ ایزد تعالیٰ و تقدس اورا ازین مقام ترقی ارزانی فرمود شہودِ او در مرأتِ اسماء و شیون حضرتِ ذات ہست جل سلطانہٗ و بحکم اختفاء مرأتِ شیون اسمار از نظرِ او مختفی می گردند۔ درین مقام بواسطۂ اختفاء شیون و اسمار حکم بوجود صفات نمی تواند کرد۔

مکاشفہ ۱۹۔ توحیدے کہ در اثنار راہ بر طالبانِ حق جلّ سلطانہٗ ظاہر می شود دو قسم ہست۔ توحید شہودی و توحیدِ وجودی۔ قسم اول از توحید از ضروریاتِ این طریق ہست۔ یعنی تا مشہود طالب یکے نیا شد و بتمام کثرت از نظرِ او نہ خیزد از مقامِ فنا کہ اول قدم در ولایت ہست نصیبے نیابد۔ و وحدت بینی نہ عبارت ازان ہست کہ ہمہ را یکے بیند این خود کثرت بینی ہست۔ لیکن درین وقت او کثرت را عین وحدت می داند وَ هُوَ لَا يُغْنِيْ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا۔ و ہمچنین کثرت عبارت از ہمیں صور و اشکالِ امکان مخصوصہ یا متخیلہ ہست کہ بمجرد ارتفاع این ہا وحدت بینی حاصل شود۔ حاشا و کلا ثم حاشا و کلا

ہزار نکتۂ باریک تر ز مو اینجا است	نہ ہر کہ سر بتراشد قلندری داند

ایضاً چون کثرت از نظر برخاست ہمیشہ وحدت بینی است نہ آنکہ گاہے کثرت از نظر بر می خیزد وگاہے مشہود می گردد۔ این قسم زوالِ کثرت داخلِ عدم است وبمقام فنا کارے نہ دارد۔ وبعد از بقا کہ در مقامِ تکمیل شہودِ کثرت دست می دہد آنجا ہم شہود وحدت دائمی است وہم کثرت دائمی است نہ آنکہ گاہے شہود وحدت است وگاہے شہودِ کثرت۔ چہ آنجا فنا وبقا با یکدیگر ممتزج است۔ در عین فنا باقی است و در عین بقا فانی۔ قسمِ دوم از توحید نہ از ضروریاتِ راہ است۔ لہٰذا بعضے را در اثناے راہ اتفاق افتد وبعضے دیگر را نہ۔ طائفہ را کہ از مقام انجذابِ قلبی کہ بیش از قطع منازل سلوک میسر می شود بہرہ دارند۔ این قسم توحید بیشتر دست می دہد۔ بیشتر باعتبار طرق طوائف دیگر است از سالکانِ این راہ را اولاً در انجذاب قلبی ہم بسیار است کہ این قسم توحید ظاہر نہ شود۔ مبناء ظہورِ این قسم توحید سُکرِ وقت وغلبۂ حال است واستیلائے محبتِ قلبی است۔ پس مخصوص بارباب قلوب باشد۔ منتہائے کہ ازین مقامِ قلب گزشتہ اند وبمقلّبِ قلب پیوستہ اند از وقت وحال بموقتِ اوقات وبمحوّلِ احوال رسیدہ اند واز سُکر بصحو آمدہ۔ و آن را انجذابِ روحی پیدا کردہ اند باین توحید کارے ندارند۔ بعضے از ایشان را بر حقیقت اطلاع بدہند وگذرانند۔ وبعضے دیگر اصلا نفی واثبات کارے ندارند۔ طریقِ متقدمین صوفیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم بر نہجے واقع است کہ باین توحید قلیل المناسبت است بلکہ معدوم المناسبت۔ وسلوکِ ایشان عبارت از طےّ مقاماتِ عشرۂ مشہورہ است کہ بتزکیۂ نفس تعلق دارد۔ مقام توحید مقام محبتِ قلبی است۔ وبعضے از عباراتِ متقدمین کہ دلالت بر توحید دارند مثل

انا الحق و سبحانی توحیدِ شہودی مراد می باید داشت کہ موافق سلوک شان باشد۔ آرے سلوکے کہ ممزوج بجذبہ ہست کہ در اثنائے طیِّ سالک آن توحیدِ وجودی روے نماید گنجایش دارد و بعضے را از آن مقام گذرانیدہ بنہایت کار می رسانند۔ و بعضے دیگر را ہمان مقام الفت می بخشند تا محبوس بر آن مقام می ماند۔ باید دانست قسمے از توحید وجودی کہ درین آوان بلکہ در آوانِ سابق ہم از چندگاہ بعد از ممارستِ مراقبات توحیدِ وجودی و تعلقِ کلمۂ توحید بمعنی لَاۤ اِلٰہَ مَوْجُوْدٌ اِلَّا اللّٰہ دست می دہد توحیدیست کہ خیال را دران مدخلے تام ہست گوئیا از کثرتِ متزاولہ و تکرارِ ممارست در خیال صورت می بندد و بحیث چندانی کار ندارد و ہر چند بے شائبۂ انجذاب و محبت نخواہد بود اما معلول ہست و تخییلِ جعلِ او مجعول ہست۔ بدانکہ حصولِ توحیدِ شہودی بعد از حصولِ توحید وجودی است جماعۃ را کہ ہر دو توحید روے می نماید تا زمانیکہ بتوحیدِ وجود قابل ہست بقیدِ رویت کثرت دارد۔ و چون بتمام کثرت از نظرِ او تخیزد توحیدِ شہودی حاصل نہ شود و از مقامِ توحیدِ وجودی بر تر نہ رود۔ و کاتبِ این سطور را ہر دو توحید مشرف ساختند۔ اوائلِ حال توحیدِ وجودی انکشاف فرمودند تا چند سال دران مقام داشتند۔ و دقائقِ آن مقام را دانانیدند و تحقیقتِ آن اطلاع دادند آخر الامر از کمالِ بندہ نوازی ازان مقام گذرانیدند و بمقام توحید شہودی مشرف ساختند و علوم و معارفِ ہر دو مقام را اعلام فرمودند۔ و توحید وجودی در سیرِ آفاقی است و منتہائے این سیر بتوحید شہودیست کہ معبر بفنا است۔ بعد از بقا سیرِ انفسی ہست۔ و بعضے از ابناء این وقت کہ ازین طائفہ خود را می گیرند

در وقتے کہ طالب خود را عین حق یابد در توحید وجودی داخل سیرِ انفسی است می دانند و اشیاء را کہ عین حق می یابد سیرِ آفاقی می داند۔ واللہ یحق الحق وہو یہدی السبیل۔ واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال واللہ تعالیٰ المرجع والمآل۔

مکاشفہ ۲۰۔ برادرِ عزیز وقت کار ہست نہ وقتِ گفتار لظاہر و باطن گرفتار جنابِ قدس او باید بود بے اذنِ او سبحانہ بغیرِ او تعالیٰ چشم نباید کشود ع

کار این ست وغیر این ہمہ ہیچ

مکاشفہ ۲۱۔ مدتیست کہ از تکرارِ سبقِ باطن و کیفیاتِ احوال آن اطلاع نداده اند۔ امیدوار ہست کہ بر نہجِ استقامت خواہد بود کہ ماخوذ از شجرۂ طیبہ ست و مقتبس از انوارِ سنیۂ نقشبندیہ۔ چہ کلامِ این بزرگان دواست و نظر شانی شفا است و در صحبتِ ایشان بعنایت اللہ سبحانہ کارِ سنین بساعات میسر ہست و یک التفاتِ شان از صد اربعین بہتر۔ زیرا کہ نہایتِ دیگران در بدایتِ این بزرگواران اندراج یافتہ ہست و طریقہ ایشان اقرب طرق ہست و نسبتِ ایشان کہ عبارت از حضور و آگاہی است۔ فوقِ ہمہ نسبتہا آمده۔ حضرت خواجہ نقشبند فرموده ہست ما نہایتِ دیگران را در بدایت درج می کنیم۔ و فرموده کہ معرفتِ حق بر بہاءالدین حرام اگر ابتدائے ما انتہائے بایزید نباشد۔ و فرموده کہ طریقِ ما اقرب طرق است و البتہ موصل ہست۔ حضرت خواجہ احرار فرموده ہست قدس سرہٗ نسبتِ ما فوقِ نسبتہا است و از نسبت حضور و آگاہی مراد داشتہ۔ بالجملہ کارخانۂ این اکابر رفیع القدر ہست بہر ذاتی و قاصی نسبت ندارند۔ مولانا عبد الرحمٰن جامی میفرماید قدس سرہٗ ؎

سکہ کہ در یثرب و بطحا زدند	نوبتِ آخر بہ بخارا زدند
از خطِ آن سکہ نشد بہرہ مند	جز دلِ بے نقش شہ نقشبند
اولِ او آخرِ ہر منتہی	آخرِ او جیبِ تمنا تہی

چہ توان کرد صحبتِ شما چہار گھڑی ہم نہ کشید تا شمہ از کمالاتِ این بزرگواران بوضوح می انجامید۔ ہنوز ہم ہیچ نہ رفتہ است۔ فرصت مغتنم است واللہ سبحانہٗ الموفق۔ اخوی اعزی توفیق آثار سے میان شیخ فرید را بخدمتِ شما فرستادہ است تا کارِ سبقِ باطن تمامید و آن را انجلا دہد والسلام۔ بدان ارشدک اللہ تعالیٰ کہ حصولِ ولایت و نبوت ہر دو در مراتبِ قربِ حق است سبحانہٗ، بے شائبۂ عروجِ بندہ بحق جلّ و علا و بے مظنۂ نزولِ او تعالیٰ بلکہ قربِ او تعالیٰ بے چون و بے چگون است بلے نسبتے کہ بہ بے چون تعلق گیرد ناچار بے چون خواہد بود کہ بندہ تا مظہرِ بیچونی نگردد این قرب را نتواند دریافت و آنچہ مردم از قرب بفہمند بلکہ انچہ اکثرِ اربابِ کشف و شہود منکشفِ نفسِ معنی قرب را دریابند و بآن متلذذ گردند از قبیلِ قربِ اجسامِ لطیفہ است کہ قدم در ذاتِ جل شانہٗ تعالیٰ و تقدس دارد تعالی اللہ سبحانہ وعن ذٰلک علواً کبیراً۔ قربِ او تعالیٰ بر دو نوع است قربِ ذات جل شانہٗ و قربِ صفات تعالت و تقدست بظلِ اسماء و صفات تعلق گیرد فی الحقیقۃ از دائرۂ این قرب خارج است۔ و اطلاقِ اسمِ قرب بر آن سبیل تجوز است۔ پس گوئیم کہ قربِ تعالیٰ و تقدس بالاصالت نصیبِ انبیاء است علیٰ تفاوتِ الدرجات علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات و از کمالاتِ تابعہ مرتبۂ نبوت و اصحابِ انبیاء بمرتبۂ تبعیت ازین قرب نصیبے دارند علیٰ تفاوتِ المراتب رضوان اللہ تعالےٰ

علیہم اجمعین۔ وجماعت کہ بدولتِ این قربِ ذاتی مشرف اند اصالۃً او تبعاً سابقانند کہ آیہ کریمہ وَالسَّابِقُوْنَ السَّابِقُوْنَ اُولٰٓئِکَ الْمُقَرَّبُوْنَ فِیْ جَنّٰتِ النَّعِیْمِ ۔ ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِیْنَ وَقَلِیْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِیْنَ ۔ در شانِ ایشان صادق۔ آرے چون در اولین ہزاران انبیاء بودند و لکھا از اصحابِ ایشاں ناچار بسیار شد از آخرین کہ یک پیغمبر خاتم الرسل دارند و جمعے از اصحابِ کرامِ او۔ و اقلّے از آخرینِ امت کالمہدی علیہ الرضوان واصحاب کمّل تواند بود کہ آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام باعتبارِ حصولِ این دولت کہ در آخرینِ امت نیز بود فرمودہ باشد۔ لاتدری اولہم خیراً ام آخرھم۔ و قربِ صفات نصیب کمّل اولیاء ہست علیٰ تفاوتِ الاستعدادات۔ و این قرب از کمالات تابعہ ولایت انبیاء ہست علیہم السلام کہ بہ تبعیت بمتابعانِ ایشان رسیدہ است۔ ہر چند اکثرے این قرب را قربِ ذات نہ فہمند و بہ بے رنگی وبے صفتی تعبیر کنند نہ این چنین است۔ بلکہ بہ بے رنگی وبے صفتیِ اضافی را کہ در مرتبۂ صفات ہست بہ بے رنگی وبے صفاتی صفتے مطلق کہ در مرتبۂ ذات ہست تعالیٰ و تقدس تصور کردہ درین توہم می افتد۔ و تجلیِ صفات را تجلیِ ذات می انگارند کمالاتِ این ولایت بہ قربِ صفات تعلق دارد و ظلِ کمالات درجۂ نبوت ہست کہ بہ قربِ ذات متعلق ہست۔ و قومے کہ بظلالِ اسماء و صفات تعلق دارد ظلِ این ولایت ہست بیک واسطہ و یا بوسائط۔ و ہر چند اسمِ ولایت برآن قرب نیز اطلاق می کنند اما خالی از تجوز و مسامحہ نیست کما مرّ۔ زیرا کہ قربِ ظل را کہ بیرون از دائرۂ امکان است قربِ اصل اعتبار کردہ اند و اطلاق اسمِ ولایت برآن نمودہ اند۔

وواصلان این قرب نیز در عرف داخلِ اولیا اند ولیفنا وبقا متحقق زیراکہ این جماعۃ از دائرۂ امکان برآمدہ اند وبظلالِ وجوبی رسیدہ۔ پس ناچار از امکان فانی گشتہ بظلِ وجوب بقا یافتہ اند۔ باید دانست کہ مراد از برآمدن دائرۂ امکان وداخل شدن در ظلالِ وجوب باعتبار شہود ہست نہ آنکہ از امکان فی الحقیقۃ برآمدہ داخلِ ظلالِ وجوب می گردند کہ آن الحال در ضداد است۔ وتلب حقائق کہ محال عقلی ہست بدانکہ مرتبۂ نبوت کہ بقرب ذات تعلق دارد بنسبت بہ مراتبِ ولایت در رنگ دریا ئیست محیط بنسبت بقطرہائے چند بلے از ذات جل سلطانہ تا صفات تعالت وتقدست ہمیں نسبت ہست بظلالِ صفاتِ خود چہ رسد۔ والیضا شہود مرتبۂ نبوت در رنگ مشہودیت در عالم است نہ در خارج عالم ونہ اتصال بعالم دارد ونہ انفصال از عالم بخلافِ شہودِ ولایت کہ شہود در آنجا در وقتِ عروجِ تام بیرونِ عالم ہست ودر وقتِ ہبوط در عالم بلکہ در نفسِ خود۔ والیضاً صاحبِ کمالاتِ نبوت علم را با صانع جل سلطانہٗ ہیچ نسبتے نمی نماید غیر از نسبت صانعیت ومصنوعیت ومولویت وعبدیت بخلاف اربابِ ولایت اصلی وظلی کہ عالم را مرایائے ذات و صفات واجبی جل سلطانہٗ می دانند۔ وظلِ کمالاتِ اسمائی وصفاتِ او تعالے می انگارند وہر کس کہ بہ قربِ ظلی بیشتر مناسبت دارد این دید در وے غالب تر بود وہر کہ کمتر دارد کمتر بود۔ اما از اصل این دید خالی نہ بود۔ ولو فی بعض الاحیان۔ مگر آنکہ او از اربابِ علم نبود۔ وجبل تربیت یافتہ باشد کہ او از مبحث خارج ہست کہ علم بہ تفصیل احوال خود ندارد۔

وایضاً صاحب کمالاتِ نبوت ہمیشہ با عالم یک نسبت دارد و نہ عروجے از عالم دارد نہ نزولے در عالم چہ شہودِ خود را بیرونِ عالم نمی داند تا عروج نماید و شہود آنجا کند و درونِ عالم نیز نمی انگارد تا نزول فرماید و شہود در عالم ثابت نماید بخلافِ اربابِ ولایت ما نا کہ آنچہ علمائے اہلِ حق فرمودہ کہ حضرتِ حق سبحانہٗ و تعالےٰ نہ داخلِ عالم است نہ درخارجِ عالم و نہ متصل است بعالم و نہ منفصل از عالم مقتبس از مشکوٰۃِ نبوۃ است و ملتقط از انوارِ متابعتِ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات چہ مذاقِ شہود اربابِ ولایت ازین معرفت دور و مہجور است۔

ایضاً صاحبِ کمالاتِ نبوت چون نظر او بعالم رجوع نماید بکلیۃٌ یعنی بظاہر و باطن بعالم توجہ خواہد فرمود۔ تا آنکہ باطنش نگرانِ حق است سبحانہٗ و ظاہرش متوجہ بعالمِ ملک۔ در وقتِ توجہِ فوق نظر بتمام مقصور بجنابِ قدس است جل شانہٗ و در وقتِ توجہ بعالم نظر بتمام سوے عالم است در حق این بزرگواران نظر بدو جہات مفقود است بخلاف اربابِ ولایت کہ باطنِ شان برحال خود است و ظاہر شان بعالم توجہ پیدا کردہ است و این مقام را مقامِ تکمیل می فرمایند و این شہود را شہود جامع بین الشہود الحق و شہود الخلق می نامند و این موطن را کمال مواطن ولایت و دعوت می دانند درین موطن جمع بین التشبیہ والتنزیہ و اثبات می نمایند و این توجہ جامع را بہتر از توجہ تنزیہ صرف می انگارند کُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَیْهِمْ فَرِحُوْنَ۔ درین ہزار سال معلوم نیست کہ کسے برین معرفت لب کشادہ باشد۔ و در وقتِ رجوع تمامی نظر بعالم گفتہ باشد بلکہ نزدیک است کہ این سخن را بہ نقص حمل نمایند و این حالت را ناقص دانند معذور اند مَنْ لَمْ

یرزق لم یدرِ بیان عذرِ شان نماید۔ بدانکہ در وقتِ رجوع چون نظر بتمام رجوع نماید علامت آنست کہ در فوق بقیہ کار ماندہ است و بہ مقصودِ حقیقی نرسیدہ و چون نظر بتمام رجوع نماید دانستہ شود کہ کار را بانجام رسانیدہ بہ تربیتِ خلق رجوع فرمودہ است اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰىنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیَ لَوْلَآ اَنْ هَدٰىنَا اللّٰهُ۔ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ۔ این معرفت و امثالِ آن از علومِ وہبی است۔ و از مواہبِ لدنی از معارفِ کسبی و علومِ استدلالی نیست کہ آن بترتیبِ مقدمات تو انند آن را سرانجام داد۔ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ۔

مکاشفہ ۲۲۔ الحمد للّٰہ و سلامٌ علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ اخوی اعزی شیخ محمد طاہر بدخشی استفسار نمودہ اند کہ در رسالہ مبدء المعاد واقع است کہ صورتِ کعبہ چنانچہ مسجود الیہ صورتِ محمدی است ہچنان حقیقتِ او نیز مسجود الیہ حقیقتِ محمدی است علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام ازین عبارت فضیلتِ حقیقۃِ کعبہ معظمہ لازم می آید از حقیقتِ محمدیہ علیٰ مظہرہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ۔ و حال آنکہ مقرر است کہ مقصود از خلقتِ عالم و عالمیان اوست علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ و آدم و آدمیان ہمہ طفیلی وے اند علیہ الصلوٰۃ والسلام لولاہ لما خلق اللّٰہ الافلاک و لما ظہر الربوبیۃ۔ کما ورد۔ باید دانست کہ صورتِ کعبہ عبارت از سنگ و کلوخ نیست۔ چہ اگر فرضاً سنگ و کلوخ درمیان نباشد کعبہ کعبہ است و مسجود خلائق است۔ بلکہ صورتِ کعبہ با آنکہ از عالمِ خلق است در رنگِ حقائقِ اشیاء امریست مبطن کہ از حیطۂ حس و خیال

بیرون است۔ واز عالمِ محسوسات است وہیچ محسوس نہ۔ متوجہ الیہا است مر اشیاء
را وہیچ در توجہ نہ۔ ہستیے است کہ لباس نیستی پوشیدہ است و نیستیے است کہ بکسوتِ
ہستی خود را وانمودہ۔ ودر جہت بے جہت است در سمت بے سمت۔ بالجملہ این
صورتِ حقیقت ہنش اعجوبہ است کہ عقل در تشخیص آن عاجز است وعقل در تعین
آن حیران۔ گوئیا نمونہ از عالمِ بے چون وبے چگونگی دارد ونشانہ از بے شبہی
وبے نمونی وروے کعبہ است بلے تا چنین نباشد شایانِ مسجودیت نبود۔ بہترین
موجودات علیہ الصلوٰۃ بشوق وآرزو اورا قبلۂ خود اختیار نفرمودے۔ فِيْهِ
اٰيٰتٌۢ بَيِّنٰتٌ۔ در شانِ آن نص قاطع است وَمَنْ دَخَلَهٗ كَانَ اٰمِنًا۔ در حق
وے فرمانِ مادح۔ بیت اللہ است کہ کینونیتہ خاص مر صاحب را جل شانہٗ باوے
است والقِسال ولنسبت مجہول الکیفیہ بے چون وبے چگون را با او وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ
الْاَعْلٰى۔ در عالمِ مجاز کہ قنطرۂ حقیقت است مبنی از بیتوتیۃ است کہ جائے قرار و
آرام گاہِ صاحبِ خانہ است۔ اربابِ دُوَل را ہر چند نشست گاہ بسیار است
وامکنۂ نشست وبرخاست بیشمار۔ اما خانہ خانہ است کہ از مزاحمتِ اغیار بیگانہ
است ومسکن وآرام گاہِ جانانہ است۔ اگرچہ بحکم حدیث قدسی وَلٰكِن يَسَعُنِي قَلْبُ
عبدٍ مؤمنٍ گنجایشِ ظہورِ بے چونی پیدا کند لیکن نسبت بیتیہ کہ مبنی از بیتوتیہ
است از کجا پیدا کند ومنع مزاحمتِ اغیار کہ از لوازم بیت است از کجا آرد۔ و
چون غیر وغیریت را دران موطن مدخل نبود ناچار سجود گاہِ خلائق باشد کہ غیرے را
سجدہ نبود وغیریت منافی سجودیتہ بود۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بجانبِ خود سجدہ تجویز نہ
فرمودہ اند بجانب بیت اللہ بشوق ورغبت سجدہ نمودند سرِّ تفاوت را ازین جا

دریاب شتّان مابین الساجد و مسجود ۔ و اَے برادر چون شمّہ از صورتِ کعبہ معظمہ شنیدی اکنون لختے از حقیقۃ کعبہ معظمہ بشنو۔ حقیقتِ کعبہ عبارت از ذاتِ بے چون واجب الوجود ہست جل سلطانہٗ کہ گَردِ سے از ظہور و ظلّیت دران راہ نیافتہ است و شایانِ مسجودیتہ و معبودیتہ است ۔ این حقیقت را جل سلطانہٗ اگر مسجودِ حقیقتِ محمدی گویند چہ محظور آید و افضلیتِ آن ازین چہ قصور دارد۔ آرے حقیقتِ محمد از حقائق سائر افرادِ عالم افضل ہست ۔ اما حقیقتِ کعبہ معظمہ از عالم نیست تا بہ وے آن نسبت نمودہ آید و در افضلیتِ اول توقف کردہ شود۔ عجب ہست کہ تن ورتِ صور این دو صاحب دولت بہ ساجدیتہ و مسجودیتہ عقلا رذوفنون پے بہ تفاوتِ حقائق ایشان نبردہ اند کہ در مقامِ اعتراض ماندند و لب بہ تشنیع کشادہ حضرت حق سبحانہٗ انصافِ شان بدہد کہ نا فہمیدہ ملامت نکنند۔ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۔

مکاشفہ ۲۳ ۔ این معرفت حسب التقدیر تمام نہ رسیدہ ــــ

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَ السَّلَامُ عَلٰی سید المرسلین وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصحابہ الطاھرین اجمعین حسب الارشاد مقالاتِ مخصوصہ از کتابِ فتوح الغیب مطالعہ نمودہ آمد۔ حاصلِ آن مقالات بیانِ فنار ارادت و ہوئی ہست کہ قدمِ اوست از اقدامِ این راہ و نتیجۂ تجلّیِ افعال ہست کہ اوّلِ تجلّیات ہست ۔ نوشتہ بودند کہ حاصلِ این کتاب مستطاب منحصر ہست در فنا از خلق و نفس و ہوا و ارادت و اختیار

و در نظر فقیر ہمہ احوالِ کرامت مآلِ خود را بیان کردہ اند۔ فائدہ لقدرے کہ حاصل می گردد آنست کہ معلوم می گردد کہ مرتبۂ ولایت چہ مرتبۂ عالیست خصوصًا ولایت کبریٰ آنحضرت رضی اللہ عنہ وعن جمیع اولیائہ مخدومًا مکرما۔ فناء ہوا و ارادت از مطالب مقصود نیست۔ بلکہ مقصود ازان حصولِ استعداد و قابلیت ہست کہ تجلیات وظہورات بے نہایت۔ آن تجلیات وظہورات کہ اگر فرضًا شمہ ازان بظہور آورده شود نزدیک ہست کہ نزدیکان دُوری جویند واز بعیدان چہ گوید۔ درضمن آن ظہورات مراتب قرب ومنازل وانبساط کہ دست می دہد اند کے ازان اگر در گفتہ آید، دانایان حکم الحاد و زندقہ نمایند واز نادانان چہ گلہ نماید۔ آنجا نام فناء ہوا و ارادت بر زبان آوردن ہزاران عار ہست لضرورت از برائے تربیت مبتدیان کاہلان این قسم فنارا بیان می فرمایند۔ ومقدمہ حصولِ مطلوب را وا می نمایند۔ پس معلوم شد کہ کمالاتِ ولایت آنچہ تعلق تفاضلِ اقدامِ اولیا بر آن ہست امورِ دیگر است۔ فنائے ارادت وہوا قدرِ مشترک ہست کہ بے تحصیلِ آن بکمالاتِ ولایت راہ نیست ؎

ہیچکس را تا نہ گردد او فنا　　　　رہ نیابد در حریمِ کبریا

شمہ از کمالاتِ ولایت نمودہ می آید۔ در وقتِ ذکر کہ آوانِ ابتدا ہست ہر ذرہ را از ذراتِ ممکنات ذاکر می یابد چہ آفاق چہ انفس۔ و در وقتِ توجہ کہ فوقِ مقامِ ذکر ہست ہر ذرہ را متوجہ جناب قدس خداوندی جل سلطانہٗ می بیند۔ و در وقتِ شہود کہ بہ عالم تعلق دارد و در مرأت ظاہر می گردد ہر ذرہ از ذرات را مرأتِ جمالِ لایزال می داند بلکہ ہر ذرہ را جامع جمیع اسماء وصفات۔

مکاشفہ ۲۴ ۔ مخدوما۔ ارادتے کہ سالک را بعد از فناء اختیار دارادت عطا می فرمایند لازم نیست کہ ہرچہ بآن ارادہ خواہد بوقوع آید از کرامات وخوارق عادات چنانچہ زعم فاسد عوام وخلائق است بلکہ جائز است کہ کاملے را این ارادت عطا فرمایند واز کرامات وخوارقِ عادات ہیچ از وے بظہور نیارند۔ ونیز جائز است کہ صاحب این ارادہ اعلیٰ وارفع باشد از صاحب ارادہ اولی قال الشیخ الشیوخ فی العوارف وقد یکاشف اللّٰہ سبحانہ عبدہ بآیاتٍ وکراماتٍ تربیۃ للعبد وتقویۃ لیقینہٖ وایمانہٖ وذکر بعدہ حکایاتٍ ای باب الکشوف والخوارقِ ثم قالَ کل ھٰذہٖ موھب اللّٰہ تعالیٰ وقد یکاشف بھا قوم ویعطی قد یکون فوق ھٰؤلآء من لایکون لہ شیٔ من ھذہ کلھا تقویۃ للیقین ومن منح لہ صِرف الیقین لاحاجۃ لہ الیٰ شیٔ من ھٰذہٖ وکل ھٰذہ الکرامات دون ماذکرناہ من تجوہر الذکر فی القلب ووجود ذکر الذاتِ الیٰ اٰخر ما قال وقریب من ھٰذا اما قال شیخ الاسلام الھروی فی منازل السائرین والذی ثبت عندی بالتجربۃ انّ فراسۃ اھل المعرفۃ انما ھی فی تمیزھم من یصلح الحضرۃ عزوجل ممن لایصلح ویعرفون اھل الاستعداد الذین اشتغلوا باللّٰہ سبحانہٗ وصلوا الی حضرۃ الجمع فھٰذہ فراسۃ اھل المعرفۃ۔ واما فراسۃ اھل الریاضۃ والجوع والخلوۃ وتصفیۃ الباطنِ من غیر وسیلۃ الی جناب الحق سبحانہ فلھم۔ فراسۃ کشف الصور وَالاخبار بالمُغیباتِ المختصّۃ بالحق تعالیٰ فانّھم لایخبرون الّا عن الخلق۔ لانّھم محجوبون عن الحق سبحانہٗ

واما اهل المعرفة فلا اشتغال لهم مما يرد عليهم من معارف الحق سبحانه فاخبارهم انما يكون عن الله تعالیٰ ولما كان العالم اكثرهم اهل انقطاع عن الله سبحانه واشتغال بالدنيا۔ مالت قلوبهم الیٰ كشف الصور و الاخبار عما غاب عن احوال المخلوقات فعظموهم واعتقدوا انهم اهل الله تعالیٰ وخاصته واعرضوا عن كشف اهل الحقيقة واتهموهم فيما يخبرون عن الله تعالیٰ سبحانه وقالوا لو كان هؤلاء اهل الحق كما يزعمون لاخبرونا عن احوال المخلوقات فكيف يقدرون علیٰ كشف امور علیٰ من هذاه وكذبوهم هذا القياس الفاسد و عُميت عليهم الانباء الصحيحه ولم يعلموا ان الله تعالیٰ قد حمی هؤلاء عن ملاحظة الخلق وحفظهم و شغلهم عما سواه حمايته لهم وغيرة

ولو كانوا معرضون الیٰ احوال الخلق ما صلحوا للحق سبحانه فاهل الحق لا يصلحون للخلق كما ان اهل الخلق لا يصلحون للحق تعالیٰ و قد رأينا اهل الحق اذا التفتوا دنی التفات الیٰ كشف الصور ادركوبها ما لا يقدر غيرهم علیٰ ادراكه بالفراسة الی الصور سميتها المعرفة وهی الفراسة فيما يتعلق بجناب الحق سبحانه والقرب منه ولا يشترك المسلمون والنصاریٰ واليهود وسائر الطوائف فيها لانها ليست شرلفة عند الله سبحانه فيختص بها اهله۔

مکاشفہ ۳۵۔ دائرہ ظل اسماء وصفات واجبی ہست تعالیٰ این مرتبہ متضمن تعینات خلائق ہست سوائے انبیاء کرام وملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام

وظلِ ہر اسم مبداء تعینِ شخصی است از اشخاص۔ و این دائرۂ ظل فی الحقیقۃ تفصیلِ مرتبۂ اسماء و صفات است۔ مثلاً صفت العلم صفتے است حقیقی کہ جزئیات ظلال آن صفت است کہ با جمال مناسبت دارد۔ و ہر جزئیے ازان حقیقت شخصی ست از اشخاص غیر انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ و مبادیِ تعینات انبیاء و ملائکہ اصولِ این ظلال است۔ یعنی کلیاتِ این جزئیاتِ مفصلہ مثلاً صفت العلم و صفۃ القدرۃ و صفت الارادۃ وغیرہا۔ و بسیاری از اشخاص در یک صفت شرکت دارند مثلاً مبداء تعین خاتم الرسل صفۃ العلم است۔ و ہمان باعتبارے مبداء تعین حضرت ابراہیم است۔ و نیز باعتبارے مبداء تعین حضرت نوح است علیٰ نبینا و علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات۔ و آنکہ گفتہ اند حقیقۃ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اجمال است۔ و تعینِ اول کہ مسمیٰ است بوحدت مرکز ہمیں دائرۂ ظل است و ہمیں دائرۂ ظل را تعینِ مرکزِ اول انگاشتہ اند۔ و مرکزِ اورا اجمال دانستہ بوحدت نامیدہ اند و تفصیلِ آن مرکز را کہ محیطِ دائرہ است واحدیت گمان بردہ اند۔ و مقامِ فوقِ دائرۂ ظل را کہ دائرۂ اسماء و صفات است ذاتِ بے چون تصور نمودہ اند چہ صفت را عین ذات گفتہ اند و زائد نہ دانستہ اند و فی الحقیقت این مرکز دائرۂ فوق است کہ اصلِ اوست و مسمیٰ است بدائرۂ اسماء و صفات و حقیقت محمدی مرکزِ آن دائرۂ اصل است و بر ظلِ آن مرکز اطلاقِ حقیقت نمودن مبنی بر اشتباہِ ظل است باصل و مبداء تعین حضرت صدیق کہ افضلِ بشر است بعد انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات۔ و این دائرۂ اصل است مر دائرۂ اسماء و صفات را۔ و دائرۂ دیگر کہ فوقِ اوست اصلِ این اصل است و قوسے از دائرۂ دیگر نیز از اصولِ آن۔ و بعد ازان دیگر ظاہر

نشد۔ مگر ہمیں قدر قوس کہ تصور نمودہ آمد۔ درین جا سرّے خواہد بود کہ برآن اطلاع نہ بخشیدہ اند۔ واین اصول مجرد اعتبار ہست در حضرت ذات تعالیٰ وتقدس کہ مبادی صفات زائد گشتہ ہست۔ وچون سیر را تا باین جا رسانید متوہم گشت کہ کار را بانجام رسانیدہ باشد ندا در دادند کہ این تفصیل کہ گذرانیدی و دیدی تفصیل اسم الظاہر بود کہ یک بازوے طیران ہست واسم الباطن ہنوز در پیش ہست وچون آن را بتفصیل بانجام رسانی دو جناح را از برائے طیران خود طیار کردہ باشی۔ چون بعنایت اللہ سبحانہٗ سیر اسم الباطن بانجام رسید وجناح دیگر ہم رسید طیران بمطلوب میسر شد اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ ھَدَانَا لِھٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیَ لَوْلَآ اَنْ ھَدَانَا اللّٰهُ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ۔ از سیر اسم الباطن چہ نویسد کہ مناسب آن حال سرّ واستتار ہست وبے ظن ہست۔ این قدر ازان مقام وامی نماید کہ سیرِ تفصیل اسم الظاہر سیر در صفات ہست بے آنکہ در ضمن آنہا ذات ملحوظ شود تعالیٰ وتقدس۔ ودر سیر اسم الباطن ہر چند سیر اسماء ہست اما در ضمن آنہا ذات ملحوظ ہست۔ اسماء در رنگ سیر ہا اند کہ ماوراے آنہا ذات ملحوظ می گردد تعالیٰ وتقدس۔ مثلاً در صفتِ علم ذات ملحوظ نیست در اسم العلیم ملحوظ ذات ست در پسِ پردۂ علم زیرا کہ علیم ذاتیست کہ مراد را علم ہست۔ فالسیر فی العلم سیرٌ فی الاسم الظاهر والسیر فی العلیم سیر فی الاسم الباطن وقس علیٰ هٰذا سائر الصفات والاسماء۔ این اسماء کہ باسم الباطن تعلق دارند مبادی تعینات ملائکۂ ملاء اعلیٰ ہست علیٰ نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات۔ این فرق را اندک خیال نہ کنی ونگوئی کہ از علم تا علیم اندک راہ ہست۔ کلا فرق کہ درمیان مرکزِ خاک

و محدب عرش ہست بآن فرق حکم قطرۂ دارد نسبت بدریاے محیط۔ در گفتت نزدیک ہست در حصول دُور دُور۔ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ ۚ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ۔ بعد از حصول دو جناح اسم الظاہر و اسم الباطن چون طیران واقع شد عروجات میسر گشت معلوم شد کہ این ترقیات بالاصالت نصیب نار نیست و عنصر ہوائی و عنصر آبی و ملائکہ کرام علیٰ انبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام درین ترقیات شریک اند چہ نصیبے ازین عناصر دارند و در اثناء این سیر در واقعہ نمودہ اند کہ گویا براہے می روم و از بسیاریِ رفتن سخت در ماندہ ام از روے وجوب و عصا دارم کہ بمدد آن شاید توانم رفت۔ میسّر می شد دہر خس و خاشاک دست می اندازم کہ تقویتِ رفتن نماید چارہ ندارم غیر از رفتن۔ چون مدتے باین حال سیر نمودم فنائے شہرے ظاہر شد بعد انقطے این فنا دخول بآن شہر واقع شد۔ معلوم گردند کہ این شہر کنایت از تعینِ اول ہست کہ جامع جمیع مراتب اسماء وصفات و شیون و اعتبارات است و نیز جامع است مر اصولِ این مراتب را۔ و اصولِ اصول انتہاے منتہاے اعتباراتِ ذاتیہ ہست کہ تمائز آنہا بعلمِ حصولی تعلق دارد۔ بعد ازان اگر سیر واقع شود مناسب علمِ حضوری ہست و این تعین اول منتہاے جمیع ولایت ہست چہ ولایتِ کبریٰ چہ ولایتِ علیا کہ مخصوص بملاء اعلیٰ است و جامع است مر جمیع ولایتِ انبیاء و ملائکہ کرام را علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات درین مقام ملاحظہ نمودہ آمد کہ آیا این تعینِ اول مگر ہمان حقیقتِ محمدی است کہ مشائخ گفتہ اند معلوم شد کہ نیست۔ و حقیقتِ محمدی دیگر ہست کہ بالا ذکر یافتہ ہست۔ لہٰذا سیرے کہ فوقِ آن شہر واقع شود سیر در کمالاتِ نبوت خواہد بود کہ انبیاء را باصالت است

علیہم الصلوٰۃ والتحیات۔ واولیا رکمل را بہ تبعیت ایشان علیہم السلام والتسلیمات
ولنصیب وافر ازین کمالات عنصر خاک راست۔ وسائر اجزاے انسانی چہ از عالم
امر وچہ از عالم خلق ہمہ درین مقام تابع آن عنصر پاک ہست ومرتبۂ خواص بشریہ
را خواص مَلَک ازین راہ حاصل شدہ ہست چہ عنصر مخصوص بہ بشر ہست ہر چند کمالات
عناصر اربعہ فوق کمالات مطمئنہ است چنانچہ تحقیق آن نمودہ شدہ ہست۔ اما مطمئنۃ
بواسطۂ مناسبت کہ بمقام این ولایت دارد وملحق بہ عالم امر ہست صاحب سُکر ہست
در مقام استغراق لاجرم مجالِ مخالفت دروے نماندہ ہست وعناصر را چونکہ مناسبت
بمقام نبوت بیشتر ہست صحو در ایشان غالب ہست ناچار صورت مخالفت را در
ایشان باقی ماندہ اند از براے تحصیل بعضے منافع وفوائد کہ بآن مربوط ہست۔

مکاشفہ ۲۶۔ اخوی اعزی خواجہ محمد ہاشم پرسیدہ بودند کہ بعضے
از فضلاء درین دو سخن خدشہ دارند۔ یکے آنکہ بعد از ہزار سال حقیقت محمدی
حقیقت احمدی گردد۔ دتتمۂ عبارت نوشتند کہ بعد ازین فقرہ واقع ہست
ومسمٰی بہر دو اسم متحقق گردد۔ بعد از ملاحظہ این عبارت ببینند کہ آن خدشہ
می ماند یا نہ۔ چہ مانع است کہ یک مسمّٰی بدو اسم خود کہ عبارت از دو کمالات
مخصوصہ اند متعاقب یکدیگر کہ بعد از ازمنۂ متطاولہ متحقق می شود واز کمالے
بہ کمالے دیگر کہ بالقوۃ داشت ترقی فرماید۔ سخن فلاسفہ ہست کہ در مجردات
حصول جمیع کمالات را بالفعل اعتبار کردہ اند وترقی از قوہ لفعل تجویز نہ نمودہ
این از کوتہ نظری ایشان ہست من استوی یوماہ فھو مغبون ازین
جا تواند بود کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کہ نزول او بعد از

ہزار سال از بعثت آن سرور ہست علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام آنحضرت را علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام باسم احمدؐ یاد کردہ ہست و قوم خود را بشارت قدوم آنحضرتؐ باین اسم دادہ کہ ایّامِ دولت آن اسم ہست و اِلّا این اسم غیر مشہور یاد کردن چہ گنجایش داشت کہ خلقے در اشتباہ افتد و از اسم بہ مسمّیٰ مہتدنہ گردند۔ ازین نیز قیاس باید کرد کہ نامِ آن سرور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام بر زمین محمدؐ ہست و بر آسمان احمد چہ کمالات محمدی صلّی اللہ علیہ وسلم مناسبت باہلِ زمین دارد و کمالاتِ احمدی مناسبت بہ آسمان و ملاءِ اعلیٰ و چون از رحلتِ آن سرور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام ہزار سال بگذرد کہ آن مدّت را مدخلے تمام دادہ اند و تغیر و تبدل امور و مناسبت مراو را علیٰ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام باہلِ زمین کم ماند کمالِ احمدی طلوع کند و علوم و معارفِ آن کمال ظہور فرماید۔ خدشہ چیست و تردّد کدام۔ آنچہ در خدشہ نوشتہ اند آنجا کہ حقیقت ہست زمان نیست و تغیر و تبدل نہ تا از حقیقت چہ مراد داشتہ باشد و از تغیر و تبدل چہ خواستہ۔ قلبِ حقیقت نیست تقلّبِ حقیقت ہست از کمالے بکمالے والصباغ اوست از رنگے برنگے۔ ازین بیان حل گشت تشکیکاتے کہ نمودہ بود کہ مرادِ او حقیقتِ خود ہست و اِلا قیدِ ہزار چرا است و چرا گفت کہ مسئولِ ہزار سال باجابت رسید چہ حقیقتِ احمدی واقع گشت۔ و فائدہ ہزار سال بوضوح انجامید۔ خدشۂ دوم آنست کہ مرادِ او چیست از صباحت و ملاحت کہ حضرتِ پیغمبر ما صلّی اللہ علیہ وسلم و حضرت خلیل الرحمان علیٰ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام جامع آن نہ بودند و او جمیع کنانید۔ مراد از صباحت و ملاحت ہمان صباحت و ملاحت ہست کہ آن سرور فرمود علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام۔ اخی یوسف اصبح وانا املح۔ ملاحت از برائے

خود اثبات فرمودہ وصباحت را با آنحضرت یوسف منسوب ساختہ کہ از پدر کلان او کہ خلیل الرحمان است بایشان رسیدہ است علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیات والبرکات۔ اگر خادمے خدمت گاری نماید ومشاطگی کرحسن صاحب جمال را طراوت دہد وزینت بخشد ومرتب سازد وبحسن دلالت خود وصاحب جمال را جمع کند وحسن یکدیگر را باہم دیگر ممتزج سازد چہ قصور آن دو صاحب جمال ہست وکدام نقص است درحسن شان خدمت گاری۔ وامداد خادمان بہ مخدومان منبی از عظمت وشان مخدومان ہست ومشعر از کمال وہیبت وجاہ الیشان۔ مخدومے کہ خادمان نہ دارد کہ خدمتگاری او کنند وامداد او واعانت او کنند در رنگ بادشاہی ہست کہ خدم وحشم دارد وبے لشکر ولشکریانی زندگانی می کند وامداد واعانت از ہمگنان قصور است۔ واز خدم وحشم کمال ومحمود۔ بصیرت باید کہ تفرقہ کند ومحمود را از مذموم جدا سازد سبحان اللہ وبحمدہ۔ جمعے ہستند کہ اگر ہزار ہزار ہنر از شخصے ظاہر شود، و بظاہر یک عیب نیز داشتہ باشد آن عیب را پیش می گیرند وہنرہا را در پس پشت خود می اندازند وزبان ملامت دراز می کنند۔ نمی دانند کہ آن یک عیب ہم شاید مصروف خود از ظاہر بود ومتضمن ہنہی باشد۔ سخنان کہ مصروف از ظاہر اند در کتاب وسنّت ودر کلام مشائخ طریقہ بسیار ہست۔ لیس ھذا اول داردۃ فی الاسلام این قدر باید دانست کہ زندیقے باشد کہ خود را از نبیؐ بہتر وافضل داند ونبیؐ را در بعضے امور تابع خود انگارد۔ واز عبارت این معنی توہم نمودن حکم بزندقہ صاحب آن عبارت کردن ہست حضرت حق تعالےٰ سبحانہٗ انصاف دہاد ؎

ردمی سخن کفر نہ گفت ہست نہ گوید منکر مشوید ش ... چہ بلا شد

صاحبِ خدشہ را محب می دانستم و مقبل می انگاشتم۔ صورتِ انکار از کجا پیدا کرد۔ و یکدم راہ عناد اختیار نمود۔ سوالے کہ از روے عناد و تعصب درمیان آوردہ اند مستحق جواب نیست و مستوجب معذرت نہ۔ اما چون شما از متوسلانید بجواب لب کشودہ آمد۔ واللہ سبحانہ الملہم للصواب و الیہ المرجع والمآب۔

مکاشفہ ۲۷۔ مخدوما مکرما در حدیثِ قدسی آمدہ ہست الخلق عیالی۔ ہرگاہ خلق عیالِ او باشند احسان بایشان چہ قدر باعثِ خوشنودیِ مولیٰ خواہد بود جل شانہ، کہ احسان بہ عیالِ اوست تعالیٰ۔ و منقول ہست کہ حضرت شیخ جدّ بزرگوار شما قدس سرہٗ از کمالِ شفقت و مہربانی کہ بر خلائق داشتند دعا می کردند کہ بارِ خدایا مرا این قدر جسیم و بزرگ گردان کہ تمام دوزخ ہمین چنان پُر گردد کہ ہیچ عاصی را آنجا گنجایش نبود و ہیچ گنہگارے معذب نہ گردد۔ و بحکم الولد سرّ لأبیہ ہمان قسم از اولادِ کرام حضرت شیخ نیز متوقع ہست و لقین دانند کہ آمدن ایشان باعثِ سرورِ فقرا گشتہ ہست۔ حضرت حق سبحانہ، شما را مسرور داراد و بر جادۂ آباء کرام شما را استقامت بخشاد۔

مکاشفہ ۲۸۔ معلوم بودہ باشد کہ این دار دارِ عمل ہست نہ دارِ فراغت و آسودگی۔ باید کہ ہمتِ خود را تمام مصروفِ اعمال دارند و فراغت و عیش خود را یک سو دارند۔ چندان زبانِ خود را بذکر لا الٰہ الا اللہ مبذول سازند کہ بغیرِ ضرورت بغیر این کلمۂ طیبہ گویا نباشد۔ باید کہ ذکر بزبان بموافقتِ دل بطریق خفیہ گفتہ شود۔ اگر توانند ہر روز از پنج ہزار این کلمہ را کمتر نہ گویند و در زیادتی مختار اند۔ کسل و کاہلی نصیبِ اعدا باد۔ عمل باید کرد، عمل باید کرد،

عمل باید کرد ع در خانہ اگر کس ہست یک حرف بس ہست

مکاشفہ ۲۹۔ شک نیست کہ عالم مصنوعِ حق ہست سبحانہ'۔ و ثبات و استقرار دارد۔ و معاملۂ ابدی بہ بعضے ازافراد آن تعلق ہست از عذاب و ثوابِ اخروی دائمی کہ مخبرِ صادق ازان خبر دادہ ہست علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام این عالم را علماءِ ظواہر موجود خارجی می دانند و در آثار خارجی می انگارند۔ و صوفیہ عالم را موہوم می دانند و جز در مرتبۂ وہم و حس ثبوت و اثبات نمی نمایند۔ آن موہومے کہ بمجرد اختراعِ وہم بودہ باشد کہ برفعِ وہم مرتفع گردد کلاّ بلکہ بصنعِ حق جل و علا واثق و احکم ہست در مرتبۂ وہم ثبوت و تقرر پیدا کردہ ہست و حکمِ موجود گرفتہ نزدِ این بزرگواران موجود در خارج حق ہست سبحانہ' و بس عالم جز در علم ثبوت نہ دارد و در خارج غیر از ثبوت و تقرر وہمی نصیب آن نیست و للّٰہِ المثل الاعلےٰ۔ مثل این موجود حقیقی جل شانہ' و این موہوم خارجی مثل نقطۂ جوالہ ہست و دائرۂ موہومہ کہ در مرتبۂ حس و وہم از سرعتِ آن سیر نقطہ تا شے گشتہ ہست و ثبوتے در وہم پیدا کردہ۔ پس فی الحقیقت دائرہ را ثبوتے نیست جز در وہم موجود ہمان نقطہ ہست و بس ؎

خوشتر آن باشد کہ سرِ دلبران گفتہ آید در حدیثِ دیگران

چون عالم را کہ اعراض مجتمعہ ہست و ذاتیت و جوہریت در وے کائن نیست کہ بآن قیامِ اعراض گردد و قیامے بذاتِ موہوب۔ عارف تام آن معرفت دہد آن را مقدم ایشان سازند۔ آن ذاتِ موہوب را نصیبے از بے چونی نخواہد بود۔ چنانچہ تحقیق آن مبحث در مکاتیب دیگر نمودہ آمدہ ہست۔ و چون نصیبے از بے چونی پیدا کردہ

از دیدہ و دانش بیرون رفت واز فہم و وہم خارج گشت۔ عقل سلیم ہر چند در جستجو
بماند ہیچ حاصل از وے بدست نیارد۔ با وجود سرعت سیر چندانکہ دُور دُور رود و
ہیچ پے بہ وے نبرد و دراز الوراء یابد۔ با وجود جوہریت و امکان حکم جوہریت۔
وامکان در وے مفقود است وجز حکم نسبتے حکم دیگر قبول نمی نماید۔ حدیث جامع الخیرات
وفی نوادر الاصول عن عبد الرحمٰن ابن سمرۃ رضی اللہ عنہ۔ قالَ
خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم ونحن فی مسجد المدینۃ
فقال انی رأیت البارحۃ عجبا رأیت رجلاً من امتی جاء ملک الموت
یقبض روحہ فجاء برہ بوالدیہ فردہ عنہ ورأیت رجلاً من امتی
قد بسط علیہ عذاب القبر فجاء وضوءہٗ فاستبعد من ذٰلک ورأیت
رجلاً من امتی احتوطہ الشیاطین فجاء ذکر اللہ فخلصہ من بینہم وَ
رأیت رجلاً من امتی قد احتوطہ ملائکۃ العذاب فجاء صلوٰتہ فا
ستنقذتہ من ایدیہم ورأیت رجلاً من امتی یلہث[1] عطشا کلما
ورد حوضا منع فجاء صیامہ فسقاہ وارداہ ورأیت رجلا من امتی
والنبیون قعوداً حلقاً حلقاً کلما دنیٰ الیٰ حلقہ طرد فجاء اغتسالہ من
الجنابۃ واخذہ واقعدہٗ الیٰ جنبہ ورأیت رجلاً من امتی بین یدیہ
ظلمۃ ومن خلفہ ظلمۃ وعن یمینہ ظلمۃ وعن شمالہ ظلمۃ ومن فوقہ
ظلمۃ ومن تحتہ ظلمۃ فجاءتہ حجہ وعمرتہ واستخرجا وادخلاہ الیٰ
النور اوقال فاستنقذاہ من ذٰلک ورأیت رجلا من امتی من
تکلم المؤمنین فلا یکلمونہ فجاءتہ صلۃ الرحم فقالت یا معشر

[1] اس لفظ کی تحقیق نہ ہو سکی

المؤمنين كلموه فكلموه ورأيت رجلا من امتى مضى وهيّج النار وشررها بين يديه وعن وجهه فجاء امره بالمعروف ونهى عن المنكر فاستنقذاه من ايديهم ادخلاه مع ملائكة الرحمة. ورأيت رجلاً من امّتى جاثياً على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاء حسن خُلقه بيده فادخله على الله. ورأيت رجلاً من امّتى قد هوت صحيفة من قبل شماله فجاء خوفه من الله فاخذ صحيفته وجعلها فى يمينه. ورأيت رجلاً من امتى قد خف ميزانه فجاءت افراط فثقلوا ميزانه. ورأيت رجلا من امتى قائماً بسقر جهنم فجاء حلمه من الله فاستنقذه من ذلك ومضى. ورأيت رجلا من امّتى فى النار فجاءته دموعه التى بكى من خشية الله فاستخرجته من النار. ورأيت رجلاً من امّتى قائماً الى الصراط يرعد كما يرعد السعفه فجاء حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى. ورأيتُ رجلاً من امّتى ازحف احياناً ويحبوا احياناً ويتعلق احياناً فجاءته صلوته فاخذته بيده فاقامته ومضى على الصراط. ورأيت رجلاً من امتى انتهى الى ابواب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته شهادته ان لا اله الا الله وفتحت له الابواب وادخله. جامع اين مكاشفات عينيه گويد كه بعد از تمام اين رساله چهل حديث بدستخط آنحضرت قدس الله سره الاقدس بنظر در آمد كه احاديث متفق عليه بخارى ومسلم را جمع نموده اند تيمناً به تتميم اين رساله باين احاديث

کردہ شد علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام۔

چہل حدیث مبارک عن[۱] عمرؓ ابن الخطاب رضی اللہ قال۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انّما الاعمال بالنّیات وانّما لکل امرئٍ مانوی۔ فمن کانت ھجرتہ الی اللہ والی الرسول فھجرتہٗ الی اللہ والی رسولہ۔ ومن کان ھجرتہ الی دنیا یصیبھا او الی امرأۃ یتزوجھا فھجرتہ الی ماھاجر الیہ متفق علیہ۔ و عن[۲] ابن عمر رضی اللہ عنھما قال۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بُنی الاسلام علی خمس شھادۃ ان لا الٰہ الا اللہ وانّ محمداً عبدہٗ ورسولہ واقام الصلوٰۃ وایتاء الزکوٰۃ والحج و صوم رمضان متفق علیہ۔ وعن[۳] ابی ھریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الایمان بضع وسبعون شعبۃ فافضلھا قول لا الٰہ الا اللہ وادناھا اماطۃ الاذی عن الطریق والحیاء شعبۃ من الایمان متفق علیہ۔ وعن[۴] انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم حتیٰ اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین متفق علیہ۔ وعنہ[۵] قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلث من کنّ فیہ وجد حلاوۃ الایمان من کان اللہ ورسولہ احب الیہ مما سواھما ومن احب عبداً لا یحبہ الا للہ ومن یکرہ اَن یعود فی الکفر بعد اذ انقذہ اللہ عنہ کما یکرہ ان یلقی فی النار متفق علیہ۔ وعن[۶] معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

كنت ردف النبي صلّى الله عليه وسلّم على حمار بيني وبينه الا مؤخرة الرحل فقال يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله قلتُ الله ورسوله اعلم قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحق العباد على الله ان لا يعذب من لا يشرك به شيئا فقلتُ يا رسول الله افلا ابشر به الناس قال لا تبشرهم فيتكلوا ـ متفق عليه ـ وعن عبادة ابن الصامت رضى الله عنه قال ـ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك لهٗ وانّ محمدًا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله وابن امته وكلمةٌ القاها الى مريم وروحٌ منه وانّ الجنة حق وان النار حق ادخله الجنة على ما كان من العمل متفق عليه ـ وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتنبوا السبع الموبقات المهلكات قالوا يا رسول الله وما هنّ قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الّا بالحقّ واكل الربٰو واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات ـ متفق عليه ـ وعنهٗ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلّم انّ الله تجاوز عن امّتى ما وسوست به صدورها ما لم يتحمل به او لم يتكلم ـ متفق عليه ـ وعن سهيل ابن سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل عمل اهل النّار وانهٗ من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة وانهٗ

من اهل النار، وانما الاعمال بالخواتيم۔ متفق علیہ۔ وعن[١١] عائشة رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احدث فی امرنا ھذا ما لیس فیہ فھو رد۔ متفق علیہ۔ وعن[١٢] معاویة رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یرد اللہ بہ خیرا یفقھہ فی الدین وانما انا قاسم واللہ یعطی۔ متفق علیہ۔ وعن[١٣] عثمان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضا فاحسن الوضوء خرجت خطایاہ من جسدہ حتی یخرج من تحت اظفارہ۔ متفق علیہ۔ وعن[١٤] ابی ھریرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقبل صلوٰة من احدث حتی یتوضأ۔ متفق علیہ۔ وعن[١٥] انس رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء قال اللھم انی اعوذ بک من الخبث والخبائث متفق علیہ۔ وعن[١٦] ابی ھریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا اشق علی امتی لامرتھم بتاخیر العشاء وبالسواک عند کل صلوٰة۔ متفق علیہ۔ وعن[١٧] عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب التیامن ما استطاع فی شانہ کلہ فی طھورہ وترجلہ وتنعلہ۔ متفق علیہ۔ وعنھا[١٨] قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اغتسل من الجنابة تغتسل یدیہ ثم یتوضاء

للصلوٰة ثم يدخل اصابعه فی الماء فيخلل بها اصول شعره ثم يصب على رأسه ثلاث غرفات بيديه ثم يفيض الماء على جلده كله۔ وعنها[١٩] قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنبا فاراد ان يأكل او ينام توضاء للصلوٰة۔ متفق عليه۔ وعن[٢٠] ابن عمر رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل۔ متفق عليه۔ وعن[٢١] ابی هريرة رضی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارأيتم لو ان نهراً بباب احدكم تغسل فيه كل يوم خمسا هل يبقى درنه شئ قالوا لا يبقى عن درنه شئ قال فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا۔ متفق عليه۔ وعن[٢٢] ابن عمر رضی الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذی تفوته صلوٰة العصر فكانما وتر اهله وماله۔ متفق عليه۔ وعن[٢٣] ابی موسى رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى البردين دخل الجنة۔ متفق عليه۔ وعن[٢٤] ابن عمر رضی الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلی فی السفر على راحلته حيث توجهت به ويومی ايماء صلوٰة الليل الا الفرائض ويوتر على راحلته۔ متفق عليه۔ وعن[٢٥] انس رضی الله عنه قال ضحى رسول الله صلى الله عليه بكبشين املحين اقرنين فرأيته واضعا قدمه على صفاحهما يسمى ويكبر فذبحهما بيده ويقول بسم الله الله اكبر متفق عليه۔ وعن[٢٦] ابی هريرة رضی الله تعالى عنه قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم حق المسلم علی المسلم خمس السلام وعیادۃ المریض واتباع الجنائز واجابۃ الدعوۃ وتشمیت العاطس۔ متفق علیہ
وعن[۲۷] ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما یصیب المسلم من نصب ولا وصب ولا ہمّ ولا حزن ولا اذی ولا غم حتی الشوکۃ یشاکہا الا کفر اللہ بہا من خطایاہ متفق علیہ۔ وعن[۲۸] ابی سعید الخدری عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت ما رأیت احداً اشدّ علیہ الوجع من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متفق علیہ۔ وعن[۲۹] ابی ھریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الشہداء خمسہ المطعون والمبطون والغریق وصاحب الہدم والشہید فی سبیل اللہ۔ وعن[۳۰] ابی سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ من صام یوما فی سبیل اللہ بعد اللہ وجہہ عن النار سبعین خریفاً۔ متفق علیہ۔ وعن[۳۱] ابی قتادہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین قبل ان یجلس۔ متفق علیہ۔ وعن[۳۲] انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ البزاق فی المسجد خطیئۃ وکفارتہا دفنہا متفق علیہ۔ وعن[۳۳] ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ الجماعۃ تفضل صلوٰۃ الفذّ بسبع وعشرین درجۃ۔ متفق علیہ۔ وعنہ[۳۴] انہ اُذّن بالصلوٰۃ لیلۃ ذات برد وریح قال الا صلّوا فی الرحال ثم قال انّ رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وسلم۔

كان يامر المؤذن اذا كانت ليلة ذات برد ومطر يقول الا صلوا فى الرحال۔ متفق عليه۔ وعن[۳۵] المغيرة رضى الله تعالىٰ عنه قال قام النبى صلى الله عليه وسلم اورمت قدماه فقيل له لم تصنع هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبداً شكوراً۔ متفق عليه۔ وعن[۳۶] عائشة رضى الله تعالىٰ عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الاعمال الى الله ادومها وان قل۔ وعن[۳۷] ابى هريرة رضى الله تعالىٰ عنه قال اوصانى خليلى بثلاث لا ادعهن حتى اموت صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلوٰة الضحىٰ ونوم على وتر۔ متفق عليه وعن[۳۸] ام هانئ رضى الله عنها قالت ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمانى ركعات فلم ار صلواة قط اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود وقالت فى رواية وذلك ضحى متفق عليه۔ وعن[۳۹] انس رضى الله تعالىٰ عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاً وصلى العصر بذى الحليفة ركعتين۔ متفق عليه۔ وعن[۴۰] ابن عباس رضى الله تعالىٰ عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هذا اليوم الذى يصومونه فقالوا هذا اليوم عظيم انجى الله موسىٰ وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسىٰ شكراً فنحن نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن احق واولى بموسىٰ منكم فصام رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر بصيامه۔ متفق عليه۔

احادیث فضائل الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ الذی مات فیہ عاصباً راسہ بخرقۃ فقعد علی المنبر فحمد اللہ واثنی علیہ قال انہ لیس من الناس احد امنّ علیّ فی نفسہ ومالہ من ابی بکر بن ابی قحافہ ولو کنت متخذا من الناس خلیلا لاتخذت ابابکر خلیلا ولکن خلّۃ الاسلام افضل سدوا عنی کل خوخۃ فی ھذا المسجد غیر خوخۃ ابی بکر۔ وعن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ بعثنی الیکم فقلتم کذبت وقال ابوبکر صدقت وواسانی بنفسہ ومالہ فھل انتم تارکون لی صاحبی مرتین وعن عبد اللہ بن زمعۃ قال لما استعز برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا عندہ فی نفر من المسلمین دعاہ بلالؓ الی الصلوٰۃ فقال مروا من یصلی للناس فخرج عبد اللہ بن زمعہ فاذا عمر فی الناس وکان ابوبکر غائباً فقلت یا عمر قم فصل للناس فتقدم فکبر فلما سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صوتہ وکان عمر رجلا مجھرا۔ فقال فاین ابوبکرؓ یابی اللہ ذلک والمسلمون یابی اللہ ذلک والمسلمون فبعث الی ابی بکرؓ فجاء بعد ان صلی عمر تلک الصلوٰۃ فصلی بالناس۔ زاد فی روایۃ قال لما سمع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صوت عمر خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتیٰ اطلع راسہ من حجرتہ ثم قال لا لا لا لیصل للناس ابن ابی قحافہ یقول ذلک مغضباً۔ وعن عروۃؓ قال رأیت عقبۃ بن ابی معیط جاء

الى النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وهو يصلي فوضع رداءه في عنقه صلى الله عليه وسلم فخنقه به خنقاً شديداً فجاء ابوبكرؓ حتى دفعه عنه فقال أتقتلون رجلاً ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم.
وعن عمرؓ ذكر عنده ابوبكر رضي الله تعالىٰ عنهما فبكى وقال وددت ان عملي كله مثل عمله يوماً واحداً من ايامه وليلة واحدة من لياليه اما ليلته فليلة سار مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الغار فلما انتهيا اليه قال والله لا تدخل حتى ادخل قبلك فان كان فيه شيئٌ اصابني دونك فدخل فكسحه ووجد في جانبه ثقباً فشق ازاره وسدها به وبقي منها اثنان فالقمهما رجليه ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اُدخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع رأسه في حجره ونام فلدغ ابوبكر رضي الله تعالىٰ عنه في رجله من ولم يتحرك مخافة ان ينتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت دموعه على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه وعلى آله الصلوٰة والسلام مالك يا ابابكر قال لدغتُ فداك ابي وامي فتفل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده ثم انتقض عليه وكان سبب موته رضي الله تعالىٰ عنه. واما يومه فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب وقالوا لا نؤدي الزكوٰة فقال رضي الله تعالىٰ عنه لو منعوني عقالاً لجاهدتهم عليه فقلت يا خليفة رسول الله تألف الناس وارفق بهم فقال لي اجبار في الجاهلية وخوار في الاسلام

انہ قد انقطع الوحی وتم الدین اینقص وانا حیٌّ۔

فضائل عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ عن جابر قال قال عمر لابی بکر یا خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ابوبکر اما انک ان قلت ذلک فلقد سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما طلعت الشمس علیٰ رجلٍ خیر من عمرؓ۔ وعن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنھما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللھم اعز الاسلام بابی جھل او عمر بن الخطاب فاصبح عمر فغدا علیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسلم ثم صلیٰ فی المسجد ظاھراً۔ عن ابی ذر قال ان اللہ وضع الحق علیٰ لسان عمرؓ یقول بہ۔ عن عقبہ بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان بعدی نبی لکان عمر بن الخطاب۔ وعن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد کان قبلکم من الامم ناس محدثون غیران یکون انبیاء فان یک فی امتی احدٌ فانہ عمرؓ۔ وعن ابن مسعودؓ قال مازلنا اعزۃ منذ اسلم عمرؓ۔ وعن انسؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال دخلت الجنۃ فاذا نا بقصر من ذھب فقلت لمن ھذا فقالوا الشاب من قریش فظننت انی ھو فقلت من ھو قالو عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث مسلسل بالاولیۃ یرحمھم الرحمان تبارک اللہ تعالیٰ ارحموا فی الارض یرحمکم من فی السماء۔

تمت رسالۃ المکاشفات بعون اللہ تعالیٰ من ہذا احقر عباد اللہ
خان محمد تالپر سکنہ تندرہ محمد خان تالپر علاقہ سندھ غفر اللہ
تعالیٰ ذنوبہ وستر عیوبہ۔ امید از ناظران ہذہ الرسالۃ المبارکہ
آن ہست کہ عین مطالعہ و معائنہ رسالہ ہذا دعاء خیر در حق این بندۂ
گنہگار از جناب ایزد متعال مسئول دارند۔ واز سہوے و خطاے
کہ در نظر آید گذر نمایند کہ الانسان مشتق من السہو والنسیان۔

من نوشتم صرف کردم روزگار
من نمانم این بماند پائدار!

والسلام

۲۵ ر رمضان المبارک ۱۳۸۳ھ۔

۱۱ ر ذی الحجہ۔ میر سید حسین ابن ملا میر خورد بخاری نے یہ نسخہ نقل کیا
۱۲۷۹ھ

ترجمہ مکاشفاتِ عینیہ

امام ربّانی حضرت مجدّد الف ثانی قدس سرہ العزیز

پاک ہے وہ ذات کہ کسی حمد کرنے والے کی حمد اس کے قدسِ ذات تک نہیں پہنچ سکتی۔ بلکہ تمام حمدوں کا منتہا اس کے بارگاہِ عزت یعنی اسمار وصفات سے فروتر ہے۔ تو پاک ہے ایسا کہ تو آپ اپنی ثنار ہے تو ہی حمد ہے اور حامد اور محمود ہے۔ تیرے علاوہ اس مقصود کے ادا کرنے سے عاجز ہے۔ اپنی حمد کے ساتھ جس کی حقیقت سے تیرے حبیب صاحبِ مقام محمود کو یوم موعود میں کافی حصّہ ملا ہے۔ اور یا اللہ اُن پر اپنی رحمت کاملہ شاہد ومشہود کی تعداد میں نازل فرما۔ پس ہم جس طرح حمد کے ادا کرنے سے عاجز ہیں اسی طرح صلوٰۃ معہود پیش کرنے سے عاجز ہیں۔ دونوں چیزیں تیرے حوالہ ہیں اور ان کے حق کی ادائگی وہی ہیں جو تیرے پاس ہیں۔ اور اُن کی آل پر اور اُن کے اصحاب پر جو کمال متابعت پر فائز ہیں۔ ولایت کے درجہ تک پہنچے ہوئے ہیں۔ اور بہت زیادہ سلامتی نازل فرما!

بعد حمد وصلوٰۃ کے واضح ہو کہ ۱۰۵۱ھ میں حضرت قدوۃ المحققین اسوۃ الواصلین حجۃ اللہ فی العالمین ملجار اقطاب ونجبار، ملاذ افراد و بدلا صاحب ولایتِ اصلیہ

۶ خازنِ رحمتِ الٰہیہ، وارثِ کامل، عالم، متکلّم، مکلّم، محدّث امام ربانی خلیفۂ رحمانی ہمارے امام وقبلہ شیخ احمد بن عبدالاحد الفاروقی قدس اللہ سرہٗ کے مسودات قدسی آیات کے چند اوراق بعض دوستوں کے ہاتھوں سے ملے جو کہ ابتک منقول نہیں ہوئے ہیں۔ یہ اوراق رنگین و دلکش الفاظ وعبارات کے ضمن میں اسرارِ خفیہ کو جامع اور معارف سنیہ اور یکتا مقالات پر مشتمل ہیں۔ شعر

فی کل لفظ منہ روض من المنی　　　　وفی کل سطر عقد من الدرر

آرزو کا باغ اس کا لفظ لفظ　　　　ہر سطر ہے موتیوں کی اک لڑی

اس کا ہر ورق ایک شفیق مرشد ہے جو کہ کعبۂ مقصود تک پہنچانے والا ہے۔ اس کا ہر صفحہ صفحۂ کائنات پر اسرارِ معبود کی اجمالی تحریر ہے۔ ع

ہر ورق ہے ایک دفترِ عرفاں

اس درگاہ کے فدویوں میں سے ایک کے دل میں یہ بات آئی کہ اس کو نقل کرے اور ان بکھرے ہوئے موتیوں کو جمع و ترتیب کی لڑی میں پرو کر اس کو رکھنا چاہیئے۔ کیونکہ ان اوراق کے اکثر معارف آنجناب کے علوم سابقہ میں سے ہیں۔ نیز اس لیے کہ اس کے بعض اوراق اس قبیل سے ہیں کہ ان علوم کا حاصل آنجناب کے رسائل و مکاتیب میں موجود ہے۔ لیکن چونکہ وہاں بساطِ سخن کا طرز کچھ اور ہے اور فوائد و زوائد سے بھی خالی نہیں ہے اس لیے تبرکاً اس کو بھی تمام اوراق کے رنگ میں نقل کر کے بیاض میں لاکر مکاشفات کے نام سے ایک رسالہ کی ترتیب دی۔ اور مشائخ قادریہ و نقشبندیہ کے شجرات جو آنجناب نے نقل کرائے ہیں اور اجازت نامے جو کہ اپنے بعض خلفاء کو لکھے ہیں تبرکاً ان کو بھی مکاشفات سے پہلے نقل کیا ہے۔

اس ضمن میں پیرانِ چشت کے اسمائے گرامی بھی ذکر کیے گئے ہیں۔ اگرچہ یہ آنجناب کا نقل کرایا ہوا نہیں ہے۔ اور رسالہ کے خاتمے پر چالیس حدیثیں آنجناب کی جمع کی ہوئی نقل کی ہیں۔ ان احادیث میں سے ہر ایک حدیث متفق علیہ ہے۔ اور آنجناب کی جمع کی ہوئی احادیث فضائل شیخین کے متعلق بھی مذکور ہیں۔ ساتھ ساتھ ایک ایسی حدیث بھی درج کی ہے جو جامع خیرات اور مثمر برکات ہے۔ یہ تمام احادیث رسالہ کے رنگ میں اکثر اوقات آنجناب کے دستخط کے ساتھ دیکھے گئے ہیں۔ اور ان احادیث کا خاتمہ ایک ایسی حدیث پر ہے جو کہ آنجنابؒ کو مسلسل یالاولیت اسناد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی ہے۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ ہی حق کی توفیق بخشتا ہے اے ہمارے پروردگار ہم سے مواخذہ نہ کر اگر ہم بھول جائیں یا غلطی کریں۔ اب ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے رسالہ کو شروع کرتے ہیں۔

شجرہ مشائخ قادریہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارھم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اولاد کی مثال حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی سی ہے کہ جو اس میں سوار ہو گیا اُس نے نجات پائی اور جو اس سے پیچھے رہا وہ ہلاک ہوا۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے عارفین کے قلوب کو اپنی معرفت سے منور کیا۔ اور اپنے کمال فضل سے سالکین کے احوال کو تمام عالم پر فضیلت بخشی۔ اور درود ہو اللہ کے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی تمام آل پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "یہی ہے وہ جس کی بشارت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو

دے رہا ہے۔ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کیے۔ آپ یوں کہیے کہ میں تم سے اور کچھ مطلب نہیں چاہتا بجز رشتہ داری کی محبت کے۔"

اما بعد۔ خدائے واحد وغنی کی رحمت کا محتاج بندہ احمد بن عبدالاحد فاروقی کہتا ہے کہ اس نے اپنے مولیٰ سبحانہٗ تعالیٰ کے پسندیدہ اعمال کی بجاآوری میں پختگی کے بعد صلح بھائی فلان بن فلان کا خرقہ صوفیہ قادریہ پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ عارف باللہ شیخ کمال سے پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ ومرشد قطب اولیاء شیخ المحققین شاہ فضیل سے پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ ومرشد سید گدا رحمٰن سے، انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید شمس الدین صحرائی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید بہاء الدین سے۔ انھوں نے شیخ المحققین سید عبدالوہاب سے۔ انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید شرف الدین قتال سے، انھوں نے اپنے شیخ ومرشد سید السادات قطب عالم سید عبدالرزاق سے۔ انھوں نے اپنے شیخ اور والد قطب ربانی، غوث صمدانی کریم الطرفین الحسنی والحسینی الحنبلی الشافعی حضرت امیر سید محی الدین ابو محمد عبدالقادر جیلانی قدس اللہ تعالیٰ سرہٗ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم سید السادات شاہ ابی صالح۔ انھوں نے اپنے والد شاہ سید موسیٰ جنگی دوست سے انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ سید عبداللہ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم سید یحییٰ زاہد سے۔ انھوں نے قطب عالم سید محمد مورث سے انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ سید داؤد سے انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ موسیٰ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ سید عبداللہ مورث سے۔

انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ موسیٰ جونؒ سے۔ انھوں سے اپنے والد شاہ سید عبداللہ المحضؒ سے۔ انھوں نے اپنے والد سید الساداتِ تمام برکات کے جامع حسنؒ مثنیٰ سے۔ انھوں نے اپنے والد امام المتقین قدوۃ المسلمین امام حسن رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے۔ انھوں نے اپنے والد حضرت علی مرتضیٰ بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ورضی اللہ عنہ سے اور اپنی والدہ حضرت فاطمہ زہراء (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) بنت سید المرسلین حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ و اتباعہ اجمعین سے بھی خرقہ پہنا۔

صـ ۹

شجرہ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ تعالےٰ اسرارھم

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے رسولؐ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا۔ اور مومنین کو وسیلہ ڈھونڈنے کا حکم دیا۔ چنانچہ اللہ تعالےٰ نے فرمایا۔ "جس نے رسول کی اطاعت کی تو اُس نے اللہ کی اطاعت کی" اور اللہ تعالےٰ نے فرمایا "اُس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو" اس لیے یقیناً جس نے رسولؐ کی اطاعت کی وہ کامیاب ہوا۔ اور اُس نے نجات پائی۔ اور جس نے اللہ کی طرف وسیلہ تلاش کیا وہ بلند درجات تک پہنچا۔ اور اتم و اکمل صلوٰۃ والسلام اللہ کے رسول پر جو مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰی (نگاہ نہ تو ہٹی اور نہ بڑھی) کے زیغ سے پاک ہیں۔ اور اپنے رب کی بڑی نشانیاں دیکھی ہیں۔ اور اُن کے آل و اصحاب اور کامل متبعین پر جو ہدایت کے ستارے اور بلند مراتب تک پہنچنے کے وسائل ہیں۔

بعد حمد و صلوٰۃ کے اللہ بادشاہ قوی کی رحمت کا محتاج احمد بن عبدالاحد

فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گناہوں کو بخشے اور ان دونوں کے عیوب کی پردہ پوشی فرمائے) کہتا ہے کہ فلاں (اللہ اُس کو اپنی رضا کی توفیق بخشے) اس قلیل بضاعت فقیر کے توسط سے ان شیوخ نقشبندیہ کے سلسلۂ ارادت میں داخل ہوا جو کہ اقتدار اور وسیلہ بنائے جانے کے زیادہ مستحق ہیں۔ اس لیے کہ ان حضرات نے نہایت کو بدایت میں داخل کر دیا ہے، سنّت کی پیروی کا التزام کیا ہے اور بدعت کے ارتکاب سے پرہیز کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اُن کی جماعت کو بڑھائے۔ اور اُن کے حاسدوں کو ہلاک کرے۔ ان کے شیخ اور معلمِ طریقت دین رضا کے مؤیّد شیخ محمد الباقی تھے۔ اور اُن کے شیخ مولانا خواجگی امکنگیؒ اور اُن کے شیخ مولانا درویش محمدؒ اور اُن کے شیخ مولانا محمد زاہدؒ۔ اور اُن کے شیخ قدوۃ الاحرار عبیداللہؒ اور ان کے شیخ مولانا یعقوب چرخیؒ۔ اور اُن کے شیخ اس طریقہ کے قبلہ اور ہمارے امام بہاء الحق والدینؒ تھے جو نقشبند کے نام سے مشہور ہیں۔ اور اُن کے شیخ اور معلمِ آداب و طریقت امیر کلالؒ تھے۔ ان کے شیخ مولانا بابا محمد سماسیؒ اور ان کے شیخ خواجہ علی رامتینیؒ تھے جو عزیزان کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کے شیخ محمود خیر فغنویؒ اور اُن کے شیخ مولانا عارف ریوگریؒ، اور ان کے شیخ اس طریقہ کے رئیس عبدالخالق غجدوانیؒ تھے۔ اور میرے لیے روحانیت کو رئیس شیخ نقشبندی امام ربانی شیخ ابو یعقوب یوسف ہمدانیؒ نے مقدر کیا۔ اور ان کے شیخ شیخ طریقت ابو علی فارمدیؒ طوسی تھے۔ ان کے شیخ قطب ربانی شیخ ابوالحسن خرقانیؒ تھے اور ان کے شیخ و روحانی مربی سلطان العارفین شیخ ابویزید بسطامیؒ۔ اور ان کے شیخ روحانی مربّی سلطان امام اجل جعفر صادقؓ اور اُن کے شیخ ان کے جد (والدکی

طرف سے) قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقؓ تھے۔ یہ کبار تابعین اور تابعین کے مشہور فقہائے سبعہ میں سے ہیں۔ ان کے شیخ حضرت سلمان فارسیؓ تھے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرافت سے مشرف فرمایا کہ سلمانؓ ہمارے اہلِ بیت میں سے ہیں۔ اور ان کے شیخ خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی بیعت کے شرف کے ساتھ ساتھ مومنین کے امیر حضرت ابوبکر صدیقؓ تھے۔ اور اُن کے شیخ افضل الانبیاء قدوۃ الرسل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ جنھیں اللہ تعالےٰ نے ہدیٰ اور دین حق کے ساتھ اس لیے بھیجا کہ تمام دین پر اُس کو غالب کردیں۔

شجرہ مشائخ چشتیہ قدس اللہ تعالےٰ اسرارھم

جاننا چاہیے کہ ہمارے حضرت قدسنا اللہ سبحانہٗ بسرہ الاقدس نے چشتی نسبت اپنے والد بزرگوار سے پائی اور ان بزرگوں کے خرقہ کو ان سے لیا۔ اور عارف ربانی اسوۃ المحققین، استاذ العلماء، اتقیاء کی پناہ گاہ، شریعت و حقیقت کے جامع شیخ عبد الاحد قدس سرہٗ ہیں۔ انھوں نے دائرہٗ ولایت کے قطب، ہدایت کے نشان، مخلوق کی علامت، کامل مکمّل شیخ رکن الدین قدس اللہ تعالیٰ سرہٗ سے خرقہ پہنا۔ انھوں نے اپنے والد شیخ الاسلام قطب الاقطاب شیخ عبد القدوس قدس اللہ سرہٗ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ الاسلام شیخ محمد عارفؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ اور والد شیخ شمس الدین احمد عبد الحقؒ سے انھوں نے اپنے شیخ جلال پانی پتیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ شمس الدینؒ ترکستانی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ علاؤ الدین علی احمد صابرؒ سے انھوں نے اپنے شیخ فرید الحق والدین مسعود اجودھنی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ قطب ملت و

دین خواجہ قطب الدین بختیار اوشیؒ سے انھوں نے اپنے شیخ خواجہ معین الدین سنجریؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ عثمان ہارونیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ حاجی شریف زندنیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ مودود چشتیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ ابو یوسف چشتیؒ سے اور انھوں نے اپنے شیخ ابو محمد چشتی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ ابو اسحٰق بسامیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ ابی اسحٰق علو دینوریؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ ہبیرہ بصریؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ حذیفہ مرعشیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ سلطان بلخ ابراہیم ادہمؒ سے انھوں نے اپنے شیخ شیخ فضیل بن عیاضؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ عبدالواحد بن زیدؒ سے۔ اُنھوں نے اپنے شیخ شیخ حسن بصریؓ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ حضرت امیر المومنین امام المسلمین علی مرتضیٰؓ سے انھوں نے اپنے شیخ حضرت رسالت رفیعہ وقدسیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنا۔

صہ ۱۲

اجازت نامہ

بعد حمد وصلوٰۃ کے اللہ ملک ولی کی رحمت کا محتاج احمد بن شیخ عبدالاحد فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ اِن دونوں پر رحم فرمائیں) کہتا ہے کہ برادر صالح، عالم، صدیق، علوم شریعت و طریقت و حقیقت کے جامع شیخ حمید بنگالی (اللہ اُس کو اپنے محبوب و پسندیدہ امور کی توفیق بخشے) نے جب منازل سلوک طے کیے، معارج جذبہ پر چڑھے۔ اور درجہ ولایت تک پہنچے۔ بعد اس کے کہ ان کو نہایت فی البدایۃ کے اندراج کا مرتبہ حاصل ہوگیا تو میں نے ان کو اجازت دی کہ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے

طریقہ کے مطابق طالبین، مخلص مریدین اور مسترشدین کو استخارہ اور حصول اذن کے بعد تعلیم دیں۔ اور اللہ سبحانہٗ سے درخواست ہے کہ ان کو نامناسب اور ناشائستہ امور سے محفوظ رکھے اور بچائے۔ اور سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔ حصہ ۱۳

اجازت نامہ دیگر

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم۔ نحمدہٗ ونصلی علی نبیہٖ علیہ وعلیٰ آلہ الکرام۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے معلوم ہو کہ جب فلاں برادر صالح، سالک طریقت، اہل اللہ، عارف باللہ، سید کامل محمد نعمان اللہ تعالیٰ ان کو اور ہم کو اپنی مرضی کی توفیق بخشے، اس فقیر کے توسط سے حلقۂ ارادت نقشبندیہ قدس اللہ اسرارہم میں داخل ہوئے اور ان کے طریقۂ عالیہ پر چلے اور طالبین کے لیے نفع کو ظاہر کیا، تو میں نے ان کو طریقت حقیقت کی تعلیم کی اجازت دی اس پر سلامتی ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت مصطفےٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی متابعت کا التزام کیا۔

اجازت نامہ دیگر

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم۔ بعد الحمد والمنۃ لولیہٖ والصلوٰۃ والتحیۃ علیٰ نبیہٖ وعلیٰ آلہ واصحابہ الکرام الداعین للخلق الیٰ دار السلام ــــ اللہ ولی وغنی کی رحمت کا محتاج احمد بن عبد الاحد فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گناہوں کو بخشے اور دونوں کے عیوب کی پردہ پوشی فرمائے) کہتا ہے کہ جب اللہ تعالےٰ نے برادر عامل، فاضل، کامل شیخ محمد بن طاہر کو اپنے اولیاء کے طریقہ پر چلنے کی توفیق بخشی اور طریقہ نقشبندیہ میں پوری ہمت کے ساتھ داخل ہو گیا تو اس کو حضور وشہود اور

سنہ ۱۱۴۲ قربت وجمعیت حاصل ہوئی اور وہ ہدایت میسر ہو گئی جس میں نہایت مندرج ہے۔
پھر جب اس حالت پر کچھ زمانہ گزر گیا تو اس پر ظاہر ہوا کہ عنقریب وہ ایک بڑے
ابتلا میں مبتلا ہو گا یہاں تک کہ صراط مستقیم سے ہٹ کر متفرق راہوں کی طرف نکل
جائے گا۔ اور اس حق کے مذہب سے باطل مذاہب کی طرف مائل ہو جائے گا۔ مجھے
اس کی طرف سے فکر ہو گئی اور مجھے اللہ تعالےٰ کے دربار میں تضرع اور خشوع کی طرف
مجبور کیا، تا کہ اس سے ابتلا دور ہو جائے اور یہ بلا ٹل جائے۔ پھر تضرع تمام کے بعد
مجھ پر ظاہر ہوا کہ عنقریب یہ بلا اس سے دُور ہو جائے گی تو میں نے اس پر اللہ تعالےٰ
کا شکر ادا کیا۔ تھوڑی ہی مدت کے بعد پہلے پہلے جو چیز مجھ پر ظاہر ہوئی وہ یہ کہ وہ
راستی سے کجی کی طرف نکل گیا اور حق سے باطل کی طرف مائل ہو گیا۔ اس طور پر کہ
امید منقطع ہو گئی۔ اور حق کی طرف لوٹنے اور استقامت کی طرف رجوع ہونے کی
امید نہ رہی۔ وہ جب بھی ان متفرق راہوں میں سے کسی راہ میں داخل ہوا تو اللہ
تعالےٰ نے مجھ پر ظاہر کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کی مدد اور توفیق سے اس کو اس راستے سے
بہ جبر نکالنے کی طرف توجہ کروں۔ اور اس کے بعد میں نے اس راستے سے روکنے کی
کوشش کی۔ تاکہ وہ اس حالت کی طرف دوبارہ نہ لوٹے۔ اس حالت میں مہینے بلکہ
کئی سال گزر گئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی تائید سے دوبارہ جو چیز ظاہر ہوئی وہ یہ کہ
وہ حق کی طرف لوٹ آیا اور صراط مستقیم کی طرف واپس ہوا۔ پھر جذبہ کے باقی منازل
اور سلوک کے مقامات طے کیے اور اس کا اہل ہو گیا کہ طالبوں اور مریدوں کو اس طریقۂ
عالیہ کی تعلیم دے سکے۔ تو میرے دل میں یہ بات آئی کہ اسے اس طریقہ کی تعلیم اور
طالبوں کی تربیت کی اجازت دی جائے۔ چنانچہ استخارہ اور توجہ کے بعد میں نے

اس کو اس کی اجازت دے دی۔ اور اللہ تعالےٰ سے درخواست ہے کہ سید الاولین والآخرین علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی متابعت پر ثبات واستقامت بخشے۔ ص ۱۵

اور چونکہ شیخ مشارٌ الیہ نے سلسلہ قادریہ چشتیہ کے طریقے سے بہرہ وافر اور پورا حصہ حاصل کیا ہے اس لیے میں نے اس کو اس کی اجازت دی کہ مریدوں کو طریقہ قادریہ میں خرقہ ارادت اور طریقہ چشتیہ میں خرقہ تبرک دے۔ اللہ تعالیٰ سے حفاظت اور توفیق کی درخواست ہے۔ اللہ ہی کے لیے اول وآخر حمد ہے جو کہ رب العالمین ہے۔ والصلوٰۃ والسلام علیٰ سید المرسلین دائمًا سرمدًا وعلیٰ آلہ العظام واصحابہ الکرام۔

اجازت نامہ دیگر

الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ۔

بعد حمد وصلوٰۃ کے میں نے برادر صدیق صالح محمد ہاشم کو استخارہ اور رجوع الی اللہ کے بعد طریقہ صواب کی تعلیم کی اجازت دی، جس طرح میرے شیخ اور میرے مولا اور میرے سردار محمد باقی نقشبندی نے مجھے اجازت دی۔ اللہ تعالیٰ اسے اس کی تمناؤں تک پہنچائے۔ سلامتی اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔

مکاشفہ

یہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالےٰ اسرارہم کے طریقہ عالیہ کا بیان ہے۔

تمھیں معلوم ہو کہ ان لوگوں کی توجہ ایک خاص توجہ ہے کہ اس جہت میں استہلاک اور اضمحلال کے قبول کرنے کو جذبہ کہتے ہیں۔ اور یہ جذبہ ان کی بلندی مرتبت کی وجہ سے دوسرے جذبات سے کوئی مناسبت نہیں رکھتا ہے۔ اور اس کے رخ کو نقطۂ

دائرۂ غیب کے ساتھ مثلاً پوری مناسبت ہے جو کہ نقطۂ نہایت النہایت اور قابلیتِ جامعہ کا منشاء تعین جس سے تعینِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) مراد ہے، مناسبت رکھتا ہے۔ اور اس مناسبت کے اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ اس طریقہ میں نہایت بدایت میں مندرج ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس مضبوط طریقہ کے اکابر کو سیر فی اللہ کی تحصیل کے بعد بے انتہا ترقیات حاصل ہوتی ہیں۔ اور کبھی ان کی تشنگی ظاہر نہیں ہوتی ہے اور اس نقطہ میں فانی اور مستہلک ہو جاتے ہیں۔ بلکہ اپنی استعداد کے مطابق اس جگہ میں بقا پیدا کرتے ہیں۔ اور اس نقطہ تک پہنچنا ولایتِ محمدی (علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات) کے ساتھ مخصوص ہے اور اسی نقطہ میں باقی رہنا دعوتِ عام اور پورے تفاوت کا منشاء ہے۔ اس کے کاملین ورثہ کا اس مقام کے فنا و بقا میں حصّہ بطریق متابعت ہے۔ بخلاف ارباب سلوک کے کہ ان کا سلوک جذبہ پر مقدم ہے یا اس جذبہ کے علاوہ کوئی دوسرا جذبہ ان کے سلوک پر مقدّم ہے کہ جب یہ سلوک کو پہنچتے ہیں اور واصل ہو جاتے ہیں تو ایک قسم کی ٹھنڈک اور خنکی ان میں پیدا ہوتی ہے جو استعلا سے باز رکھتی ہے۔ اس لیے حضرت امیر (علی رضی اللہ عنہ) سلوک کے تمام ہونے اور فنا و بقا کے حصول کے بعد اس گھر سے نکل کر معیّتِ ذاتیہ کی راہ سے نقطۂ نہایت تک پہنچے ہیں۔ اگرچہ ان کے سالک مجذوب، مجذوب سالکوں سے حرارت و سوزش زیادہ رکھتے ہیں۔ لیکن اس طریقہ کے سالک مجذوبوں کے مرتبے کو نہیں پہنچتے۔ اس لیے کہ مناسبت مرکزیہ اس جذبہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے دوسرے سلسلوں کے بعض منتہی فنا و بقا کے بعد اس گھر سے کہ اس کا انجام بے صفتی اور بے رنگی ہے باہر نکلتے ہیں، اور بعض خانہ غیب افراد میں جا کر ترقی کرتے ہیں۔ اور جو محبت کہ اس مقام کے ساتھ مخصوص ہے اس سے توسّل

ص ۱۶

صہ ۱۷

کرتے ہیں۔ اور کچھ دوسرے لوگ اس جگہ سے باہر نکل کر سماع اور نغمہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اور اس کی ترغیب و تحریص میں ترقیات کرتے ہیں۔ بخلاف اس طریقہ کے واصلوں کے کہ یہ صرف جذبۂ الٰہی سے ترقی کرتے ہیں۔ اس لیے کہ صفت و رنگ ان میں نہیں رہتے کہ اس کی وجہ سے ترقی کر سکیں۔ جذبے کی طلب کشاں کشاں لے جاتی ہے نیز یہ جذبہ نقطۂ نہایت النہایت سے پوری مناسبت رکھتا ہے۔ جیسا کہ گزر چکا ہے اس سلسلہ کے بعض اکابر اسی مقام میں اس مقام کے نور سے منور اور رنگین ہو گئے ہیں۔ اور جو کچھ اس نہایت میں حاصل ہوتا ہے انھیں اسی گھر میں میسر ہو گیا ہے۔ حضرت قطب المحققین ناصر الدین خواجہ عبید اللہ جو خواجہ احرارؒ کے نام سے مشہور ہیں اس جذبہ کے مقام میں نہایت کے نور سے مشرف ہوئے ہیں جیسا کہ ان کے احوال شریفہ میں اس کا کچھ حصہ بیان کیا جائے گا۔۔۔ اس طرح اس سلسلہ کے بعض اکابر جو سلوک کو تمام کر کے ولایت و شہادت اور صدیقیت کے درجات تک پہنچے ہیں اگرچہ اس نقطہ تک نہیں پہنچے ہیں لیکن اس کے نور نے ان کے دلوں کو منور کر دیا ہے، اور مشاہدۂ افادت تمام ہو گیا ہے۔ پھر جذبہ کی اس دولت کے حاصل کرنے کے بعد سلوک اختیار کرتے ہیں۔ اور اس معنی کے حصول کو اس توجہ کے لیے ممد و معاون بنا کر مسافت بعیدہ کو تھوڑی مدت میں طے کرتے ہیں اور کعبۂ مقصود تک پہنچتے ہیں۔ ان حضرات کا یہ طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی طرف منسوب ہے۔ یہاں ایک نکتہ جان لینا چاہیے کہ حضرت صدیقؓ جذبہ و سلوک کی تحصیل کے بعد جو فوقانی ہے اور حضرت امیر کرم اللہ تعالیٰ وجہہٗ کی طرف منسوب ہے اور اس عبارت میں اُسے بیان فرمایا ہے کہ "تم مجھ سے

آسمان کے راستے دریافت کرو۔ کیونکہ میں آسمان کے راستے اس سے زیادہ جانتا ہوں جتنا کہ تم زمین کے راستوں سے واقف ہو"۔ اور یہ سلوک سیر آفاقی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ اور وہ سلوک، جو سیر انفسی سے ہے وہ اس طرح ہے گویا جذبہ کے گھر میں نقب لگا کر ذاتِ غیب تک پہنچا دیا ہے اور اس راہ سے گئے ہیں۔ اور حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ اتمہا ومن التحیات اکملہا بھی اس راہ سے نہایت تک پہنچے ہیں۔ اور سلوک فوقانی جو سیر آفاقی سے تعلق رکھتا ہے۔ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے۔ لیکن حضرت امیر (علی کرم اللہ وجہہ) کے ساتھ مخصوص ہے۔ باقی تین خلفاء دوسری راہوں سے غیب تک گئے ہیں۔ حضرت صدیقؓ کا مسلک معلوم ہو گیا۔ حضرت فاروقؓ کا مسلک جدا ہے اسی طرح حضرت ذی النورین کا مسلک الگ ہے۔ اور سالکوں کا ان چار مسلکوں پر سلوک واقع ہوا ہے۔ اور یہ سلوک اپنے امیر کے مسلک کے مطابق مشہور ہے اور اکثر سلاسل اسی مسلک کے ذریعہ مقصود کی طرف متوجہ ہیں۔ اسی طرح حضرت صدیقؓ کا مسلک دوسرے سلسلوں کے اعتبار سے خواجگان کے سلسلہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ لیکن مشائخ کبار اس سلسلہ کے علاوہ دوسرے سلسلوں سے بھی اسی مسلک پر چل کر مقصود تک پہنچے ہیں۔ اور چونکہ اس مسلک پر چلنا پوشیدگی اور خفا کی وجہ سے کچھ دشوار تھا۔ چنانچہ مولویؒ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے، ؎

ترجمہ: نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں، جو — باطنی راہ سے لے جائیں حرم قافلہ کو

اور حضرت امیر کا مسلک ظاہر تھا اس لیے حضرت امیرؓ ہی کا مسلک مشہور ہو گیا۔ اسی طرح حضرت فاروقؓ اور حضرت ذی النورین کے مسالک مخفی تھے اور ان پر چلنا دشوار تھا

صفحہ ۱۸

اس لیے مشائخ نے اسی طریقہ کو اختیار کیا۔ نیز چونکہ حضرت امیرؓ متأخر تھے اور ان کے مسلک نے شہرت پائی اس لیے مجبوراً اس کو ہاتھوں سے پکڑا ہے۔ اور کوتاہ فہم لوگ تسلیک وتکمیل کو حضرت امیر (علی کرم اللہ وجہہٗ) کے ساتھ مخصوص جانتے ہیں اور خلفاے ثلاثہ کو کامل غیر مکمّل خیال کرتے ہیں۔ ان کی جرأت پر فریاد ہے۔ چونکہ ان کا سلوک حضرت امیرؓ کے مسلک پر واقع ہوا ہے اس لیے اس کے ماسوا کی نفی کر کے فعل شنیع کے مرتکب ہوتے ہیں سه (ترجمہ)

جو کیڑا ایک پتھر میں نہاں ہے وہی اُس کا زمین و آسماں ہے ص ۱۹

اس حقیر نے بعض اکابر مشائخ کو دیکھا ہے کہ انھوں نے حضرت فاروقؓ کے مسلک میں سلوک کیا ہے۔ اور حضرت غوث الثقلین اس مسلک کے ذریعہ غیب ذات تک واصل ہوئے ہیں۔ اور حضرت امیرؓ کے مسلک میں فنا و بقا سے زیادہ نہیں چلے ہیں۔ جو کہ ولایت میں ابتدائی قدم ہے۔ اور حضرت شیخ ابو سعید خرازؒ بھی حضرت فاروقؓ کے مسلک پر چلے ہیں۔ شاید ان لوگوں نے یہ نہیں سنا ہے کہ حضرت پیغمبر (علیہ من الصلوٰة اتمہا و من التحیات اکملہا) نے فرمایا ہے کہ "اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عمرؓ ہوتے"۔ اگر تکمیل و افادہ ان میں نہ ہوتا تو مقام نبوت سے کیا مناسبت رکھتے۔ کوتاہ فہم لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ۔ حضرت صدیقؓ کے بعد یہ نسبت حضرت سلمان فارسیؓ کو پہنچی، اور اندرونی راہ سے مقصود تک پہنچے۔ ان کے بعد یہ نسبت بعینہٖ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؒ کو پہنچی۔ ان کے بعد یہ نسبت حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو حضرت قاسمؒ سے پہنچی جو کہ ان کے نانا تھے۔ اور حضرت امام نے یہ جو فرمایا ہے کہ "ابو بکرؓ نے مجھ کو دو بار جنا" تو اس سے اشارہ ان ہی دو ولایتوں کی طرف ہے۔

کہ ملکوت السمٰوٰت والارض میں وہ شخص داخل نہیں ہو سکتا جو کہ دوبارہ نہ پیدا ہوا ہو۔
لیکن چونکہ حضرت امام نے اپنے آبائے کرام سے بھی نور حاصل کیا تھا اور وہ سلوک
فوقانی سے مناسبت رکھتا تھا اس لیے جذب کی تحصیل کے بعد سلوک فوقانی
کے ذریعے مقصود تک پہنچے اور دونوں نسبتوں کے جامع ہوئے۔ ان کے بعد یہ نسبت
حضرت امام سے ودلیعت کے طریقہ پر سلطان العارفین کو روحانیت کے راستے
سے پہنچی جو ولیوں کے طریقے میں ہے۔ گویا ودلیعت کے اس نور کو اُن کی پیٹھ پر امانت
کے طور پر رکھا ہے تاکہ اس کے اہل تک پہنچا دیں۔ اور سلطان کی توجہ کا رخ دوسری ص۲۰
جانب ہے اور اس امانت کے اُٹھانے سے پہلے اس نسبت کے ساتھ تعلق نہیں سمجھا
جاتا ہے۔ ان کے بعد یہ نسبت بعینہٖ مذکورہ بالا طریقے پر سلطانؒ سے شیخ خرقانیؒ
تک پہنچی۔ اور اُن سے شیخ ابو علی فارمدیؒ تک اور اُن سے حضرت خواجہ یوسفؒ تک
پہنچی۔ یہ نسبت اس نسبت کے اہل اعلیٰ حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانیؒ کو پہنچی
جو کہ حلقۂ خواجگان کے سردار ہیں۔ اور اس محل میں یہ نسبت جذبہ وسلوک آفاقی
کی راہ سے جو کہ حضرت امام کا خاصہ ہے ظہور میں آئی اور سیر سے تازگی پائی۔ اس
راہ سے ترقی کر کے صدیقیت کے مقام تک پہنچے اور کمال و تکمیل میں بلند درجہ رکھتے
تھے۔ نیز رؤسائے اقطاب میں سے تھے۔ اور حضرت خواجہ نے نہایت کو "یادداشت"
سے تعبیر فرمایا ہے۔ "یادداشت" کے معنی تفصیل کے ساتھ انشاء اللہ اس رسالہ
میں تحریر ہوں گے۔ حضرت خواجہ کے بعد حضرت خواجہ نقشبند تک (قدس اللہ
تعالیٰ اسرارہم) اس سلسلہ کے مشائخ جذبہ سے غیب تک سیر انفسی کے اندرونی
راستے سے متوجہ ہوئے اور اپنی استعداد کے مطابق حصہ پایا۔ جب حضرت خواجہ

نقشبندؒ کے ظہور کا زمانہ آیا۔ حضرت خواجہ بزرگ نے ان کو روحانیت کی راہ سے تربیت فرمائی۔ اور بعینہٖ وہ نسبت جذب و سلوک کے اعتبار سے ان تک پہنچی اور تمام وکمال پایا۔ اور ان کے خلفاء سے خواجہ علاء الدین عطارؒ اور خواجہ محمد پارسا (قدس اللہ اسرارہم العلیہ) اس نسبت کو حاصل کر کے ان کی تربیت سے مشرف ہوئے۔ اور حضرت خواجہ علاء الدینؒ ولایت و شہادت اور صدیقیت کی نسبت کی تحقیق کے باوجود معیت ذاتیہ کی راہ سے غیب ذات تک گئے ہیں، نقطۂ نہایت تک پہنچے ہیں۔ اور وہاں بقا پیدا کی ہے۔ اور اس بقا کی وجہ سے قطب ارشاد ہو گئے ہیں۔ اس لیے کہ قطبیتِ ارشاد بلکہ قطبیت، مدار اس نقطہ تک پہنچنے پر موقوف ہے۔ جب تک اس مقام میں فنا و بقا نہ کریں اس قطبیت کے مقام تک نہیں پہنچتے ہیں۔ اور حضرت خواجہ نے اس مقصد تک پہنچنے کے لیے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور ان کے خلفاء نے اس طریقہ کی اس عبارت سے تعبیر کی ہے کہ "سب سے قریب ترین طریقہ علاء الدینؒ کا طریقہ ہے۔" اور یقیناً یہ طریقہ سب سے قریب ترین طریقہ ہے۔ نہایت النہایت تک پہنچنے کے لیے۔ اولیائے عظام میں سے بہت کم لوگوں نے اس دولت تک راہ پائی ہے۔ کیا ہی بلند مقام ہے اس شخص کا جس نے اس بلند مقصد کے حصول کے لیے طریقہ وضع کیا ہو۔ حضرت خواجہ محمد پارساؒ اور حضرت مولانا یعقوبؒ نے حضرت خواجہ علاء الدین کی صحبت میں اس طریقے سے بھی سیرابی حاصل کی۔ اور ان کے والد بزرگوار خواجہ حسن عطارؒ اور دوسرے خلفاء بھی اسی راہ پر چلے ہیں۔ اور سالکوں کو بھی اسی راہ پر چلاتے تھے۔ اور حضرت خواجہ احرارؒ نے مولانا خواجہ یعقوب چرخیؒ سے اسی طریقہ سے حصہ حاصل کیا ہے۔ آج تک ان کے خلفاء اس طریقہ کی برکت سے

صد ۲۱

بہرہ ور ہیں۔ اور جو نور کہ اس راہ سے ان تک پہنچا ہے اُس سے طالبوں کو فائدہ پہنچاتے ہیں۔ اور حضرت مولانا یعقوب چرخیؒ جذبہ سے غیبت کی طرف مذکورہ راہِ انفسی کے ذریعہ متوجہ ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالےٰ اسرارہم کا جذبہ دو قسم کا ہے۔ ایک وہ جذبہ ہے جس کی شرح رسالہ کے ابتدا میں گزری۔ اور دوسرا جذبہ معیت کی راہ سے ہے۔ اور اس خاص جذبہ کی راہ سے سالکوں کو چلانا حضرت علاء الدین عطار قدس اللہ سرہ الاقدس کا خاصّہ ہے۔ اگرچہ بعض اکابر اولیاء اللہ اسی راہ سے گزرے ہیں لیکن کوئی طریقہ وضع نہیں کیا ہے۔ طریقہ کا وضع کرنا اور اس راہ پر چلانا ان کے کمال و تکمیل اور مسند ارشاد پر غلبۂ اقتدار کی سب سے پہلی دلیل ہے۔ حضرت خواجہ محمد پارساؒ سے منقول ہے کہ میں تمام مخلوق کو مقصود حقیقی تک پہنچا سکتا ہوں۔ (لیکن) حضرت خواجہ محمد پارساؒ کے اِن تمام کمالات کے باوجود حضرت خواجہ بزرگؒ نے ان کو حضرت خواجہ علاء الدین کی متابعت کی وجہ سے فرمایا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ حضرت خواجہ عطارؒ اس سلسلہ میں بہت زیادہ برکت والے ہیں۔ آج تک اس طریقہ کے تمام لوگ خواہ عطاریہ ہوں یا احراریہ سب کے سب ان کی ہدایت کی روشنی سے ہدایت پانے والے ہیں۔ اور ان کا وضع کردہ طریقہ سالک کے لیے اگر افادہ کے نور سے ہے تو ان کے لیے اسی راہ سے ہے۔ اور حضرت رسالت خاتمہ (علیہ من الصلوٰۃ اتمہا و من التحیات اکملہا) نے اسی معیت کی راہ سے خلائق کی ہدایت کے لیے عالم کی طرف رجوع فرمایا۔ اور حضرت صدیقؓ و فاروقؓ بھی اسی راہ سے نیچے اترے پس جذبہ کے ان دو مقامات کی بزرگی معلوم ہو گئی۔ اس لیے کہ سرور علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ

ص ۲۳

کے عروج کی راہ جذبۂ اوّل ہے اور نزول کی راہ جذبۂ ثانی ہے۔

مکاشفہ ۲۔ سید المحققین ناصر الدین حضرت خواجہ عبید اللہؒ ان بزرگواروں کے جذبہ کے مقام میں بڑی شان کے مالک تھے۔ اور وہاں سے پورے استہلاک کے بعد بقائے خاص پیدا کیا تھا۔ اور اس بقا کی وجہ سے نورِ فوقانی جو کہ نہایت النہایت کے نقطہ سے پہنچا تھا، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، کثرت میں وحدت کو اس طور پر دیکھنے والے تھے کہ گویا کوئی پردۂ کثرت درمیان میں نہیں رہ گیا تھا اور سلوکِ آفاقی کو بھی اسی اسم تک جو ان کا مبدأ تعین تھا پہنچایا تھا۔ لیکن اس اسم میں فانی نہ ہوئے تھے بلکہ اس کے بعد اسی جذبہ میں گزشتہ استہلاک کے علاوہ ایک قسم کا استہلاک پیدا کیا تھا۔ اور اس سلوک کے پورا کرنے پر خاص استہلاک کے ساتھ جو کہ جذبہ میں پیدا کیا تھا خاص البقا کے ذریعہ نور فوقانی کی زیادتی کے ساتھ اس کی استعداد رکھنے والے کی تربیت کرتے تھے۔ اور حق تعالےٰ کے ماسوا کی گرفتاری کی تنگی سے نجات دیتے تھے۔ نیز معیتِ ذاتیہ کی جہت کہ حضرت ذی النورینؓ اور حضرت امیرؓ اس طریقہ سے نہایت النہایت تک پہنچے ہیں، حضرت خواجہ کو اس سے وافر حصہ اور پورا النصیب حاصل ہے۔ اور اس راہ سے بھی غیب ذات کے ساتھ ایک مناسبت رکھتے ہیں باوجود اس کمال و تکمیل کے بارہ۱۲ اقطاب سے بھی پورا حصہ رکھتے تھے۔ اور یہ غیب میں ایک ایسا مقام ہے کہ بے نسبتی کے ساتھ بہت زیادہ مناسبت رکھتا ہے اور محبتِ ذاتی کی ایک خاص قسم بھی اس مقام کے لیے لازم ہے، دین کا رائج کرنا، اور احکامِ شریعت کا جاری کرنا اس مقام سے تعلق رکھتا ہے اور حضرت امام اعظم کوفیؒ اس مقام کے رؤسائے اقطاب میں سے تھے۔ اور حضرت

صد ۲۳

خواجہ اگرچہ اس مقام کے اقطاب میں سے نہ تھے۔ لیکن اس مقام سے کافی حصہ رکھتے تھے۔ دین کی نصرت اور ملت کی ترویج ان میں اس مقام کے ثمرات میں سے تھی۔ اس لیے ان کو ناصر الدین کہتے ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ان کے آبائے کرام سے جو کہ اُن کے والد کی جانب سے تھے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ایک نسبت حاصل کی تھی۔ غرض اس بزرگ خاندان کے شرف کی وجہ سے اس نادر سلسلہ کا چراغ (روشن) ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سبھوں کو ہماری طرف سے بہترین جزا دے۔ ہم گرفتاروں کو غباوت کی تاریکی اور گمراہی کی حیرانی سے ان بزرگوں کی ہدایت کے انوار نے باہر نکالا ہے اور مقصود کی راہ دکھائی ہے۔ اگر ان کی ہدایت نہ ہوتی تو ہم ہلاک ہو جاتے۔ اور اگر ان کی مدد نہ ہوتی تو ہم قلعہ بند ہو جاتے۔ یا اللہ تو ہمیں ان کی محبت پر ثابت قدم رکھ۔ اور اپنے حبیب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام وعلیٰ آلہ وصحبہ وتبعہ البررۃ الکرام کی حرمت میں مجھے ان بزرگوں کی متابعت پر استقامت نصیب فرما۔

مکاشفہ ۳ ۔ حضرت خواجہ محمد پارسا قدس سرہ الاقدس حضرت خواجہ نقشبندؒ کے جلیل القدر اصحاب میں سے تھے۔ اور جذبہ وسلوک کے ساتھ راہ طے کی تھی۔ فنا فی اللہ اور بقا باللہ کی حقیقت تک پہنچے ہوئے تھے ۔۔ اور ولایت وشہادت کے درجات تک عروج کیا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبندؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے اس کو جذبہ وسلوک کے دونوں طریقوں کی تربیت دی ہے۔ اور ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ ہمارے پاس جو کچھ تھا یہ ہم سے لے گیا۔ اس کے ساتھ ساتھ فردیت کی نسبت مولانا عارفؒ کی خدمت سے حاصل کی ہے۔ اور فردیت کی راہ سے غیب ہویت تک اتصال پیدا کیا تھا۔ اس دو نسبت کا

غلبہ جو کہ عالم کے ساتھ بے مناسبتی ہے ان کی تکمیل و ارشاد کے لیے مانع تھا۔ ورنہ تکمیل کا مقام ان کے لیے پورے طور پر تھا۔

مکاشفہ ۴۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس نے خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے جذبہ کی تحصیل کے بعد سلوک فوقانی کی طرف رجوع کیا۔ اور سلوک کو انتہا تک پہنچایا اور فنا فی اللہ اور بقا باللہ کے ساتھ مشرف ہوئے اور یہ ولایت کا مرتبہ ہے۔ اس کے بعد شہادت کے مقام پر پہنچے جو کہ ولایت سے اوپر ہے۔ اور اس کو مقام ولایت سے وہی نسبت ہے جو تجلی صوری کو تجلی ذاتی سے ہے۔ اس کے بعد صدیقیت کے مقام پر پہنچے۔ کمال و تکمیل کے ان درجات کی تحصیل کے باوجود معیت ذاتی کی راہ سے غیب ہویت ذاتیہ تک پہنچے جس راہ سے حضرت امیر کرم اللہ وجہہ پہنچے تھے۔ اور حضرت امیر کے رنگ میں اس نقطۂ نہایت میں مستہلک ہو گئے ہیں۔ اور حضرت غوث الثقلین بھی اس سے ولایت خاصہ محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نہایت پر ہیں۔ اگر اس نہایت میں بقا پیدا کر کے آنحضرت علیہ من الصلوٰۃ اتمہا و من التحیات اکملہا کے مرتبے سے بھی حصہ پائے۔ ان اکابر کے لیے اس مقام سے بقا کی ایک قسم ہے کہ طالبوں کو اس راہ سے فائدہ پہنچاتے ہیں۔

مکاشفہ ۵۔ آج کل ان حضرات علیہ اور اکابر نقشبندیہ کے قائم مقام ہمارے شیخ و مولانا و ملاذنا شیخ اجل اور عارف کامل و اکمل محمد باقی (اللہ ان کو باقی اور محفوظ رکھے) ہیں۔ جو کہ نہایت النہایت تک اور انتہائے درجات ولایت تک پہنچے ہوئے ہیں۔ قطب دائرہ ولایت مدار خلائق، کاشف اسرار، اہل حق، محبت ذاتیہ میں کامل، محقق، کمالات ولایت محمدیہ کے جامع، مسند اہل ارشاد و ہدایت

ص ۲۵

درج نہایتہ فی البدایۃ کے طریق کے مرشد، زبدۃ العارفین، قدوۃ المحققین ہیں۔ مثنوی ؎

حیف گر ہو اہل دنیا پر عیاں | چاہیے ہو رازِ عشق از لیس نہاں
کہہ رہا ہوں تاکہ لوگ اس پر چلیں | اور مبادا فوت پر حسرت کریں

شیخنا و مولانا و ملاذنا شیخ اجل عارف کامل اکمل محمد باقی (اللہ ان کو باقی اور سلامت رکھے) ابتدائے حال میں شیخ ظاہر کی تعلیم کے بغیر خواجگان کے حضور میں مشرف ہوئے اور جذبہ کے مقام پر پہنچے اور وہاں استہلاک اور اضمحلال حاصل کیا۔ اور اس مقام میں ایک قسم کا بقا اور کثرت میں وحدت کا شہود پیدا کیا۔ اور ان کا باطن نہایت النہایت کے اس نور سے معمور اور منور ہو گیا جس کے ساتھ قطبیتِ ارشاد کا مقام متعلق ہے۔ چنانچہ شیخ ظاہر کی اجازت کے بعد اس موقوف علیہ نور کے ساتھ طالبوں کو کثرت میں وحدت کے شہود کی تربیت فرمائی اور ارشاد و تکمیل کے مقام میں ایک بڑا مرتبہ پیدا کیا۔ اور ان کی ایک ہی صحبت میں طالبوں کو جس قدر فوائد حاصل ہوتے تھے اس قدر ریاضات اور مجاہداتِ شاقہ سے حاصل نہ ہوتے تھے۔ اس کے باوجود دوبارہ اقطاب کے مقامات سے بھی پورا حصہ حاصل کیا تھا۔ نیز حضرت فاروق کے خاص مسلک پر فوق کی طرف متوجہ ہو گئے تھے۔ اور سلوکِ آفاقی کو بھی اعیانِ ثابتہ تک طے کیا تھا۔ اسی دوران میں عنایتِ خداوندی پہنچی اور سلوک آفاقی کی راہ ان پر کھول دی۔ اور اور اس راہ سے اسی اسم کی طرف متوجہ ہوئے جو ان کا مربی ہے۔ اور وہاں تک پہنچ کر ولایت و شہادت اور صدیقیت کے درجات تک ترقی کی۔ اور اس راہ سے غیب ذات تک گئے اور نہایت النہایت کے نقطہ میں مستہلک ہو گئے اور

اس شہادتِ عظمیٰ سے مشرف ہوئے جس کے متعلق حضرت امیر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہما کے حق میں فرمایا کہ "یہ میرا بیٹا سردار ہے"۔ حضرت امام رضی اللہ عنہ اسی نقطہ میں اسی سبب سے استہلاک رکھتے ہیں۔ اور اسی نقطہ میں ایک قسم کی بقا اس جگہ میں جو کہ قطب مدار کے بقا کے مناسب ہے۔ اور حضرت خواجہ نقشبند وہاں بقا کی بھی ایک قسم رکھتے ہیں، پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ اور اسی راہ سے غیب ذات تک پہنچے کہ اولیا میں سے کم لوگ پہنچے ہیں۔ اس بلند مقصد تک پہنچنے کی اصل بعض اکابر الاکابر کے ساتھ مخصوص ہے۔ خصوصاً جب تک محبوب نہ ہوں اس راہ سے غیب تک نہیں جا سکتے ہیں۔ کامل اور مکمل محبوب کے تصرف تک پہنچنے کی بغیر ان دو طریقوں پر چلے ہوئے کوئی صورت نہیں ہے۔ اور افراد کی راہ سے اسی مطلب تک معیت کی راہ سے پہنچتے ہیں۔ لیکن سلوک کی راہ سے ترقی کر کے اس نہایت تک پہنچنا بہت دشوار بلکہ محال معلوم ہوتا ہے۔ الّا یہ کہ محبوب مراد جذباتِ قویہ کے ذریعے اس کو کھینچیں اور مقصود تک پہنچائیں۔ عیش والوں کو ان کا عیش مبارک ہو۔

مکاشفہ ۶۔ حق سبحانہ، کی ذات صفات کے اعتبارات سے کافی بلکہ نفسِ صفات سے مستغنی ہے۔ یعنی جو کچھ صفات میں مترتب ہوتا ہے ذات صفات سے مجرّد اس کی ترتیب میں کافی ہے۔ مثلاً جو امور کہ صفت حیات و علم و قدرت اور ارادہ کے ساتھ وابستہ ہیں۔ اگر وہ صفات بالکل متحقق نہ ہوں تو ذات تنہا وہ کام کرتی ہے۔ اس معنی میں نہیں کہ صفات بالکل موجود نہیں ہیں یا علم میں موجود ہیں خارج میں نہیں۔ کیونکہ یہ اہلِ سنت وجماعت کے قول کے مخالف ہے۔ بلکہ صفات استغنائے ذاتی کے باوجود خارج میں ذات عز سلطانہ کے وجود پر

صہ ۲۶

زائد موجود ہیں۔ جیسا کہ اہلِ حق کا مذہب ہے۔ یہ ایک مثال سے واضح ہوتا ہے۔ میں
کہتا ہوں کہ پانی بالذات بلندی سے پستی کی طرف مائل ہوتا ہے اور اس میل کو میل
طبعی کہتے ہیں۔ پس پانی کی ذات علم وحیات اور قدرت وارادہ کا کام کرتی ہے
کیونکہ اگر یہ علم رکھتا تو بھی پستی کی طرف آتا۔ اور ارادت کا کام دو متساوی امور میں
سے ایک کو خاص کرنا بھی ہوتا ہے۔ اس حرکت ارادیہ سے حیات وقدرت کا کام
بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح جب وہی پانی مرتبۂ تنزل میں حیوان کا جزو ہوتا ہے تو اس میل
طبعی کے ساتھ ساتھ صفاتِ زائدہ سے بھی متصف ہوتا ہے۔ اور ان امور کو طبیعت
کے باوجود صفاتِ زائدہ کے ساتھ کرتا ہے۔ اللہ کی مثال بہت بلند ہے اس کی ذات
غرشانہ استغنائے ذاتی اور صفات سے کافی ہونے کے باوجود مرتبۂ الوہیت میں
صفاتِ زائدہ موجودہ کے ساتھ متصف ہوتی ہے۔ اور جن امور کی تحصیل میں اس کی
ذات کافی ہے ان صفات کی وجہ سے قوت سے فعل میں لاتی ہے۔ اس لیے جس
طرح صفات سے مجرد پانی کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کی صفات عین ذات
ہیں بلکہ وہاں ذات ہے فقط اور صفت کی گنجائش بالکل نہیں ہے۔ اسی طرح ذات
واجب تعالےٰ کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ صفات عین ذات ہیں۔ کیونکہ وہاں صفت
نہیں ہے کہ عینیت کا حکم لگایا جائے۔ اور جب صفت کا اعتبار آیا تو عینیت برطرف
ہوگئی۔ اگرچہ اعتبار علمی ہو۔ پس واضح ہوگیا کہ متکلمین کا کلام اور واجب تعالیٰ میں صفات
زائدہ موجودہ کا اثبات بعض صوفیہ کے کلام سے زیادہ درست ہے جو کہ صفات کی
عینیت کے قائل ہیں۔ اور صفاتِ زائدہ موجودہ کا اثبات نہیں کرتے ہیں۔
مکاشفہ ۷۔ صفات کی عینیت کا حکم اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر

ان صفات کی زیادتی کی نفی حقیقۃ الحقائق تک نہ پہنچنے پر مبنی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالےٰ
کی ذات اب تک اس جماعت کے لیے ان صفات کے پردے میں مشہود ہے۔ اور
چونکہ ذات کو آئینۂ صفات میں دیکھتے ہیں اس لیے آئینہ کے اخفا کی وجہ سے ان کی
نظر سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں، اس کے عدم کا حکم لگاتے ہیں۔ اور اگر ان کا مشہود
اس پردے سے باہر نکلتا تو یہ صفات کو ذات سے جدا دیکھتے اور اس کے وجود
کا حکم لگاتے۔ ان کے وحدت وجود کے حکم لگانے میں یہی راز ہے۔ ماسوا ان کی
نظر سے کبھی پوشیدہ نہیں ہوا ہے۔ اور اس پوشیدگی نے اس کے عدم کا حکم ص ۲۸
لگانے پر مجبور کیا ہے۔ چونکہ مشہود کا آئینہ مفقود کا آئینہ ہے اور اس کا علم موجود ہے
اس لیے ماسوا میں بھی ان دونوں حالات کے اعتبار سے وجود خارجی کی نفی اور ثبوتِ
علمی کیا ہے۔ اس لیے ان کا فنا مکمل نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ ماسوا کا شعور کرتا ہے اور
اس کا مشہود برطرف ہو جاتا ہے۔ اور ماسوا کا عدم شعور اس وقت متحقق ہوتا ہے
جبکہ ان کا مشہود ماسوا کے آئینہ سے پورے طور پر باہر نکل آئے۔ اور چونکہ ایسا
نہیں ہوتا ہے اس لیے اس کا اثر بھی ایسا نہیں ہوتا ہے۔ اور ان کا بقا بھی مکمل نہیں
ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اس کا کامل ہونا فنا کے تام ہونے کے اعتبار سے ہے۔ چنانچہ
یہ جماعت بقا کے بعد اپنے کو حق سمجھتی ہے اور اس علم کا منشا بھی سُکر ہے۔ اگر کمال البقا
کے ساتھ مشرف ہوتے تو جس طرح کہ وہ ہیں اپنے آپ کو دیکھتے۔ عبد مملوک کسی چیز پر قادر
نہیں۔ اور یہ جماعت جمادات میں بھی علم و قدرت اور دیگر صفات کا اثبات کرتی ہے
اور ان کا ثبوت ذاتی سرایت کے اعتبار سے جانتے ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کسی چیز
میں سرایت نہیں کرتا ہے۔ اور اشیاء کا احاطہ احاطۂ علمی ہے۔ اور ذاتِ منزہ کو

عالم کے ساتھ کوئی مشابہت نہیں ہے مگر یہ کہ وہ اُن کا خالق اور اُن کا رزق دینے والا اُن کا پروردگار اور اُن کا مولیٰ ہے۔ اس کلام کی حقیقت اوپر پانی کی ذات اور اس کے ہیں طبیعی کی بحث میں بیان ہو چکی ہے۔ اور ان لوگوں نے اپنے علوم کے اندازے سے دوسرے رنگ میں حکم کیا ہے۔ اللہ حق کو ثابت کرتا ہے اور وہی راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ منقول ہے کہ خواجہ یوسف ہمدانی کی مجلس میں جو خواجہ عبدالخالق غجدوانی کے پیر ہیں اور حضرات خواجگان کے حلقہ کے سردار ہیں (قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم) ایک دن اعزہ میں سے ایک شخص احوال کا ذکر کر رہا تھا تو آپ نے فرمایا بلکہ خیالات جن سے اطفال طریقت کی تربیت کی جاتی ہے بالجملہ احکام شرعیہ اور وہ علوم جو مشکوٰۃ نبوت خاتمہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ و السلام سے ظواہر مراد اور وضوح مستفاد کے مطابق ہیں وہ مرکز عدالت و استقامت پر ہیں۔ اور اس کے خلاف کجی اور بے استقامتی کو مستلزم ہے۔

ص ۲۹ اگرچہ توجیہ و تاویل کے ذریعے ہو۔ یا کشف کے ذریعے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ هٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ (بے شک یہ میرا راستہ سیدھا ہے پس اس کی پیروی کرو اور راستوں کی پیروی نہ کرو)۔ اور نہایۃ النہایۃ تک پہنچنے کی علامت خصوصاً ان احکام کا تابع اور مطیع ہونا ہے اور ان علوم کے ساتھ متحقق اور متخلق ہونا ہے۔ کشف کو نص کے تابع بنانا عین استقامت ہے۔ اور الہام کو وحی پر چھوڑنا عین صواب ہے۔ جن شرائع کے ساتھ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخصوص ہوتے ہیں۔ یہ ان علوم کے احکام ہیں جو مرتبہ ذات کے مناسب ہیں۔ اور ان کے مقتضا پر عمل کرنا اس

نہایت تک پہنچانے والا ہے۔ اسی طرح ہر پیغمبر (صلوٰت اللہ تعالیٰ وسلامہ علیٰ جمیع الانبیاء والمرسلین) کہ اپنے پروردگار کے مرتبہ کے مناسب ہے اور اس کے مقتضا پر عمل وہاں تک پہنچانے والا ہے۔ پس جس جماعت کو حق سبحانہٗ وتعالےٰ نے حضرت خاتمیت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اتباع کی وجہ سے اس نہایت تک پہنچایا وہ جماعت علم وعمل میں بال برابر بھی شریعت کے مخالف نہیں ہوتی ہے۔ جس طرح کہ علماے اہلِ حق کے نزدیک ثابت ہے۔ اس سے تجاوز نہیں کرتی ہے۔ اور نہ اس سے جدا ہوتی ہے۔ اور علومِ لدنّی جو ان پر فائض کرتے ہیں وہ شریعتِ غرّا کے علم کے موافق ہیں۔ بلکہ ان ہی علوم کی تفصیل ہے۔ ایک شخص نے حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ سرہٗ سے پوچھا کہ سلوک سے مقصود کیا ہے؟ انھوں نے فرمایا تاکہ معرفتِ اجمالی، تفصیلی ہو جائے اور استدلالی کشفی ہو جائے۔ اور ہر وہ کشف جو کہ ظاہر شریعت اور علماے اہلِ سنت والجماعت کے مقررہ اصول کے خلاف ہو قبول کے لائق نہیں۔ اس لیے کہ یہ اس طریقۂ مستقیم سے انحراف ہے جو کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصّہ ہے۔ اللہ تعالےٰ نے فرمایا ہے اِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِیْنَ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ۔ (بے شک آپ مرسلین میں سے ہیں سیدھے راستے پر ہیں)۔ محمدی المشرب اس علمی وعملی دولت کے ساتھ مشرف ہے۔ اور ولایت خاصہ محمدی اس کا حصّہ ہے۔ اور اس کا مخالف اگرچہ اس کو کشف ہوتا ہو۔ اگرچہ اولیا میں سے ہو اس کا اس ولایت میں حصّہ نہیں ہے۔ اور گزشتہ پیغمبروں میں سے کسی ایک پیغمبر کے قدم پر ہے۔ اور وہ علوم صحیفہ کی تقدیر پر ان انبیا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم شرائع کے

ص ۳۰

موافق ہیں۔ اور اس کے سیر کی انتہا اُسی نبی کے قدم تک ہے۔ محمدی المشرب تمام علمی و عملی کمالات کو جامع ہے اور مرکز اعتدال پر ہے۔ "آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری"

آپؐ کی ذاتِ مبارک کو ہیں تنہا حاصل　　　وہ کمالات کہ جو جملہ حسین رکھتے ہیں

جو کتاب کہ دنیا و دین کے سردار علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئی ہے وہ ان تمام کتب سماوی کو جامع ہے جو دوسرے انبیاء پر نازل ہوئی ہیں۔ اور آپ کی شریعت دیگر شریعتوں کا خلاصہ ہے۔ فنائے اتم محمدیوں کا خاصہ ہے اور بقائے اکمل اُن کی شان کے لائق ہے۔ اس لیے کہ بقا کی اکملیت عبد کے مرتبے میں نہیں ہے اور یہ ایسی دولت ہے جو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو مرحمت ہوئی ہے دوسرے لوگ طفیلی ہیں۔ اور طفیلی آپ کی تابعداری کرنے والے ہیں۔ آپ کی پیروی کے بغیر اس دولت تک پہنچنا دشوار، بلکہ محال ہے۔ یہ بلند مقام نہایۃ النہایۃ تک پہنچنے کے ساتھ مربوط ہے۔ یہ مقام کمال تنزل میں ہے۔ اور وہ نہایت کمال بلندی میں۔ اور نقیض کے طرفین میں اعلیٰ ہے۔ لیکن کوئی چیز اگر اپنی حد سے بڑھ جائے تو اس کا عکس ہو جاتی ہے۔

مکاشفہ ۸۰۔ جاننا چاہیے کہ قابلیت اولیٰ جس کی تعبیر حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ) سے کی جاتی ہے قابلیتِ ذات ہے۔ خصوصاً اس اعتبارِ علمی کے لیے جو کہ اجمال کے طور پر ان تمام کمالات کے ساتھ متعلق ہوتا ہے جو کہ کلام کی شان ہیں۔ بلکہ قرآن مجید میں تفصیل سے بیان ہوا ہے۔ اور وہ قابلیت رب محمدی (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ بعض صوفیہ نے جو فرمایا ہے کہ آنحضرت کا رب شان العلیم ہے تو اس کے یہی معنی ہوں۔ اور اس قابلیتِ اولیٰ کے اعتبار سے افادہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نسبت متحقق ہوا ہے۔ اور آپ کی کامل

صد ۳۱

پیروی کرنے والوں کے ارباب جو کہ آپ کے قدم پر ہیں (اولاً آپ پر اور ثانیاً ان لوگوں پر درود وسلام ہو) اعتبار مذکور کی قابلیات میں جو کہ اجزاء کی طرح ہیں خصوصاً اس قابلیت جمع کے لیے۔ اور اولوالعزم اور غیر اولوالعزم انبیاء ورسل کے ارباب ہمارے پیغمبر (علیہ وعلیہم السلام) کے علاوہ قابلیتِ ذات سے تمام صفات کے لیے اجمالی طور پر متصف ہونے کی۔ اور یہی قابلیت بعض اعتبارات سے مستفیض ہو کر ان کے درجات کے لحاظ سے متعدد حقائق ہو گئے۔ اور جو جماعت کہ ان کے قدم پر ہے اس مقام سے حصّہ رکھتی ہے۔ لیکن ان کے حقائق تمام صفات ہیں جو کہ اس قابلیتِ اخیرہ کے تحت واقع ہوئی ہیں۔ اور یہ قابلیت اللہ جل شانہ کی ذات وصفات کے درمیان برزخ ہے۔ اور قابلیتِ اولیٰ ذات وصفات اور شیونات ذاتیہ اور ان قابلیات کے درمیان حجاب ہے جو کہ ان قابلیات کے لیے خصوصاً اجزاء کی طرح ہیں۔ اور برزخ چونکہ دو جہتوں کا حکم رکھتا ہے اس لیے لازماً دوسری قابلیت میں حجابیت کا حکم پیدا ہو گیا ہے۔ کیونکہ اس کی آخری جہت وہ صفات ہیں جو کہ ذات پر زائد ہیں۔ اور ذات پر وجود زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ جیسا کہ علمائے اہلِ حق کے نزدیک ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کی قدردانی فرمائے۔ اور یقیناً ایسا ہی ہے۔ اور حجاب کے معنی اس کے سوا کچھ نہیں کہ وہ شے پر ایک زائد چیز ہے۔ اور قابلیتِ اولیٰ چونکہ اس کی تحتانی جہت سے وہ قابلیات ہیں جو ذات پر زائد محض اعتباری طور پر ہیں، اس لیے اس قابلیت کا انصباغ اسی جہت سے حجابیت کا سبب نہیں ہوتا ہے۔ البتہ یہاں بھی ایک حجابِ علمی پیدا ہو گیا (رنگنا) بخلاف پہلی صورت کے کہ اس میں حجابِ عینی خارجی ہے۔ لیکن جاننا چاہیے کہ حجابِ علمی کا اٹھ جانا ممکن ہے بلکہ وقوع میں آتا ہے۔

اور حجاب خارجی کا اُٹھنا ممکن نہیں ہے۔ یہیں سے ارباب سے رب الارباب کی طرف محمدیوں کی ترقیات اور عروج واقع ہوتی ہیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ تجلّی ذاتی آپ (آپ پر اور تمام انبیاء پر درود وسلام) کے ساتھ اور آپ کی متابعت کے ساتھ مخصوص ہو اور ان کا مشہود بلا حجاب کے ہو۔ پس غور کرو۔ اور صفات اور اس کی قابلیات کی جانب میں خلائق اور اپنے ارباب سے عروج ممکن نہیں ہے کیونکہ یہ حجاب مرتفع نہیں ہوتا ہے کہ عروج ممکن ہو۔ آج کل بعض صوفیہ نے حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو تمام صفات کے ساتھ اجمالی طور پر ذات کے متصف ہونے کی قابلیت گمان کیا ہے۔ اور اس گمان کا سبب یہ گمان ہے کہ یہ جماعت خانۂ صفات میں ہے اور اس مقام سے حصہ رکھتی ہے۔ اور اس مقام کی قابلیت، مذکورہ قابلیت ہے جیسا کہ گزرا۔ اس لیے ضرورت کی بنا پر اس بلند مقام کو آپ کی طرف نسبت کیا ہے۔ جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ اور جو پہلے بیان ہوا وہی حق ہے۔ اور اللہ سبحانہٗ زیادہ جانتا ہے اور وہ راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ اور ان کا یہ حکم لگانا کہ یہ قابلیت شیونات کے اوپر ہے۔ ایسا ہی ہے۔ اور جن شیونات کو اس کے تحت ثابت کیا ہے وہ شیونات نہیں ہیں بلکہ صفات ہیں، جو اس قابلیت کے تحت ہیں۔ اور چونکہ اس جماعت کی نظر اس گھر سے آگے نہیں بڑھی ہے اس لیے صفات کو شیونات سمجھ لیا ہے۔ اس وجہ سے زیادتی صفات کے بھی منکر ہیں۔ بلکہ شیونات عین ذات ہیں اور صفات ذات پر زائد ہیں۔ اور شیونات کی تفصیل علیحدہ لکھی گئی ہے۔ اور صفات کاغذ پر علیحدہ لکھی گئی ہیں۔ وہاں دیکھنا چاہیے۔

ص ۳۲

مکاشفہ ۹۔ صفتِ کلام بلکہ شانِ کلام اس لیے کہ ہمارا کلام اس میں ہے

اس کے واسطے محتاج الیہ ہے کہ افادہ اس کے بغیر متصور نہیں ہے۔ پس تمام کمالاتِ ذاتیہ اور شیوناتِ ذاتیہ پہلے اس صفت کے مرتبہ میں بلکہ اس شان کے مرتبہ میں فائض ہوتے ہیں۔ اور وہاں سے عالمِ افادہ میں آتے ہیں۔ مثلاً جو شخص کہ بہت سے کمالات رکھتا ہے اور چاہتا ہے کہ ان کمالات کو ظاہر کرے تو پہلے ان کو قوتِ کلامیہ کے مرتبے میں نیچے لاتا ہے اور اس جگہ سے ان کا اظہار کرتا ہے۔ پس واجب تعالےٰ میں مرتبۂ شیونات میں جو کہ ذات پر محض اعتباری طور پر زائد ہیں کلام کی شان اس معنیٰ کے ساتھ مخصوص ہو گئی۔ اور جو کچھ کمالات مرتبۂ ذات و شیونات میں متحقق تھے ص ۳۳ پورے کے پورے کلام کی شان میں فائض ہوئے۔ اس شان کی حقیقت کا پورا حاصل صرف یہی قرآن ہے۔ اور یہ عربی عبارت اور ترتیب اور جو مصاحف میں لکھی ہوئی ہے۔ اور ہر وہ کتاب جو کہ اُن پر نازل ہوئی ہے اس قرآن کے اجزاء میں سے ایک جزء ہے کہ اس کی بعض عبارتوں سے بعض وجوہ سے مستفاد ہے۔ اور ابتدا سے انتہا تک تمام مکونات کی تخلیق اس سے مستفاد ہے۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَیْءٍ اَنْ نَّقُوْلَ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنَ۔ (ہمارا کسی چیز کے متعلق کہنا، جبکہ ہم اس کا ارادہ کریں یہ کہ اس سے کن کہیں تو ہو جاتا ہے) اس قول کا مصداق ہے۔ اور یہ قرآن اس عظیم مرتبہ کے ساتھ دائرۂ اصل میں داخل ہے۔ کسی ظلیت نے اس کی طرف راہ نہیں پائی۔ اور بعض اکابر اولیاء اللہ جو فرماتے تھے کہ قرآن مرتبۂ جمع سے ہے وہ اسی معنیٰ کے اعتبار سے ہے۔ اور قابلیتِ اولیٰ جس کی تعبیر حقیقتِ محمدی (علیہ من الصلوٰۃ اتمہا ومن التحیات اکملہا) سے کی جاتی ہے۔ اس قرآنِ مجید کا ظل ہے۔ پس وہ قابلیت بھی تمام کمالاتِ ذاتیہ کو جامع ہے اور شیوناتِ ذاتیہ ہو گی۔ لیکن ظلیت کے طور پر

اس اصالت کے طور پر نہیں ۔ اور قرآن بطریقِ اصالت جامع ہے ۔ اور اسی مناسبت سے قرآن مجید آں سرور (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل ہوا ۔ اور آپ کو اس نعمتِ عظمیٰ کے ساتھ مخصوص کیا ۔ اور حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو حضرت عائشہ رضؓ صدیقہ کی شان میں فرمایا کہ اپنے دین کا دو حصہ اس حمیراء سے اخذ کرو ۔ اسی طرف اشارہ ہے ۔ اور آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ کے خلق کے بیان میں حضرت عائشہ رضؓ نے فرمایا کہ "کان خلقہ القرآن" (آپ کا خُلق قرآن ہے) تو یہ اسی مناسبت کی وجہ سے ہے کہ اصالت وظلیت ہے ۔ اور آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کی شریعت کی بزرگی کو اس سے قیاس کرنا چاہیے اور آپ کی متابعت کو تمام سعادات کا سرمایہ جاننا چاہیے ۔ ع (ترجمہ)

دولت یہی ہے دیکھیے کس کو نصیب ہو

یہ ایسا علم ہے کہ بعض ان افراد کے ساتھ مخصوص ہے جن کو خلق قرآنی کے ساتھ متخلق کیا ہے ۔ اور اس کی روشنی سے دیدۂ بصیرت کو سرمگیں بنایا ہے ۔ اقطاب کی نظر یہاں تک نہیں پہنچتی ہے ۔ اور ظلیت کے مراتب سے نفوذ نہیں کرتی ہے ۔ اور علوم ومقامات کے دقائق بعض افراد اقطاب کے ساتھ مخصوص ہیں ۔ اقطابِ ارشاد و مدار کے دوسرے کاروبار ہیں ۔ اور خاص خدمت کے ساتھ مخصوص ہیں ۔ ان لوگوں کے لیے خوشخبری ہے جو کہ قطبیت اور فردیت دونوں کے مرتبوں کو جامع ہیں مثلاً سید الطائفہ جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔ اور یہ فردیت کی نسبت ان کو شیخ محمد قصاب رحؒ سے حاصل ہوئی ۔ اور نسبتِ قطبیت کی تحصیل میں ان کے پیر شیخ سری سقطیؒ ہیں رضی اللہ عنہ ۔ اور سید الطائفہ نسبتِ فردیت کے مقابلے میں نسبتِ قطبیت کو فراموش کر کے

فرماتے ہیں کہ "لوگ جانتے ہیں کہ میں سریؒ کا مرید ہوں، میں محمد قصابؒ کا مرید ہوں۔
اب اصل کلام کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اور کہتا ہوں کہ قرآن میں ماضی اور استقبال کا لفظ اس سبب سے ہے کہ ازلیت و ابدیت کے تمام زمانے اس سے ظہور میں آئے ہیں ان میں بعض تو ماضی سے اور بعض حال سے اور بعض استقبال سے تعلق رکھتے ہیں تو یہ قرآن کی نسبت سے نہیں ہوتے ہیں بلکہ بعض زمانوں کی نسبت سے ہوتے ہیں۔ قرآن اس پر شامل ہے۔ مثلاً ایک شخص اپنے گزشتہ احوال کو ماضی کے ساتھ تعبیر کرتا ہے تو یہ ماضویت اس شخص کے زمانہ حال کے اعتبار سے ہے اُس شخص کے اعتبار سے نہیں۔
وہ شخص تمام ازمنہ کو جامع ہے۔ اللہ تعالیٰ صواب کا جاننے والا، سیدھی راہ کا الہام کرنے والا ہے۔ اور اللہ ہی حق کو ثابت کرتا ہے۔ اور وہ راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔
پس قرآن کی تصدیق کرنے والا اور اس کے مطابق احکام کی پیروی کرنے والا، تمام کتب سماویہ کی تصدیق کرنے والا اور انبیاء صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین کے جمیع شرائع کے کمالات کو حاوی ہے۔ اور اس کلام اللہ کی تکذیب کرنے والا اور اس شریعت کے مطابق عمل نہ کرنا بڑی محرومی کو مستلزم ہے۔ ؎ (ترجمہ)

حضرتِ ختم رسل ہیں دو جہاں کی آبرو   خاک اس کے سر پہ جو کوئی نہیں اُس در کی خاک

مکاشفہ ۱۰۔ جاننا چاہیے کہ قرآن کے حروف میں سے ہر ایک حرف اجمال کے طور پر تمام کمالات کو جامع ہے۔ اور طویل سورتوں میں جو خاص فضیلت ہے چھوٹی سورتوں میں بھی وہی فضیلت رکھی ہے۔ طویل وقصیر ہونا اس باب میں کوئی فرق پیدا نہیں کرتا ہے۔ البتہ ہر سورۃ کے لیے بلکہ ہر آیت کے لیے بلکہ ہر کلمہ کے لیے ایک خاص قسم کی فضیلت مخصوص ہے۔ جیسا کہ شیونِ الٰہی میں ہر شان

تمام شیونات کو اجمال کے طور پر جامع ہے۔ ساتھ ساتھ خاص تاثیر اور فضیلت کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے قابلیتِ اولیٰ میں جو لوگوں نے کہا ہے کہ اس مرتبہ میں ہر شان تمام شیون کو جامع ہے تو اس مرتبہ میں شیون کا اطلاق ظلیت کے اعتبار سے ہے ورنہ شیون دائرہ اصل میں داخل ہیں۔

مکاشفہ ۱۱۔ معلوم ہو کہ ہر سورۃ بلکہ ہر آیت جو خاص اور الگ واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے اس کا قرارت کرنا اس کی تلاوت کرنے والے کو اس باب میں پورا فائدہ پہنچاتا ہے۔ مثلاً جو آیت کہ تزکیۂ نفس کے باب میں نازل ہوئی ہے اس آیت کی قرارت کا تزکیۂ نفس میں بہت بڑا اثر ہے۔ اسی پر سبھوں کو قیاس کرنا چاہیئے۔

مکاشفہ ۱۲۔ تحقیق کہ آیۃ کریمہ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ۔ (باطل نہ اس کے آگے سے آتا ہے اور نہ اس کے پیچھے سے۔ حکیم حمید کی طرف سے اتارا ہوا ہے) میں اس طرف اشارہ ہے کہ قرآن دائرۂ اصل میں داخل ہے۔ باطل کو اس کی طرف راہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ ہر ظل جو کہ جہتِ تحتانی کے اعتبار سے ہے اس کے ظل میں باطل کو راہ ہے۔ جو کچھ باطل نے اس کی طرف راہ نہیں پاتا ہے اور اصلِ خالص ہے۔ ہر چیز اس کی ذات کے سوا ہلاک ہونے والی ہے۔ اللہ سبحانہٗ زیادہ جاننے والا ہے اور وہ راستہ کی ہدایت دیتا ہے۔

مکاشفہ ۱۳۔ گویا آیۃ کریمہ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ۔ میں اس طرف اشارہ ہے کہ حقیقتِ قرآنی کے بعض دقائق سے مطلع ہونا کامل پاک لوگوں کے ساتھ

ص ۳۶

مخصوص ہے۔ لیکن اس کے تمام دقائق سے مطلع ہونا حضرت رب العزۃ جل شانہٗ کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رہنمائی فرمائی نیز مساس کسی چیز کے ظاہر کے متعلق بولا جاتا ہے اس لیے وجود ظاہرہ پر مطلع ہوتا ہے۔ لیکن باطن بطون کو اللہ سبحانہٗ تعالےٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے۔ اور کمالِ طہارت اس سے وابستہ ہے کہ ماسوا سے کمال انقطاع ہو اور ان تعلقات کے ساتھ آلودگی نہ ہو۔ اور یہ اصل کے ساتھ متصل ہونا اور ظل سے اعراض کرنا ہے خواہ کوئی ظل ہو ع

فراقِ یار اگر کم بھی ہو زیادہ ہے

گروہِ صوفیہ جن کی نظر قابلیتِ اولیٰ سے آگے نہیں بڑھی ہے انھوں نے اس قابلیت کو انتہائی عروج سمجھا ہے۔ اور اس کو تعین اول سے تعبیر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ذات پر زائد نہیں ہے اور اس قابلیت کے مشہود کو تعینِ تجلی ذات کہا ہے۔ اور ان کا بھی ولایتِ خاصہ میں سے حصہ ہے۔ کیونکہ اس ولایت کے درجات میں بھی تفاوت ہے سہ (ترجمہ)

آسماں عرش کی نسبت سے ہے نیچا ورنہ ۔۔۔ اِس زمیں سے اسے دیکھو تو ہے کتنا عالی[لہ]

لیکن اولیاء اللہ کے ایک دوسرے گروہ نے اس مرتبہ کو بھی زائد سمجھا ہے۔ اور یقین کے سایہ میں آرام کیا ہے۔ یا اللہ تو اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ کی حرمت کے واسطے سے ہمیں ان لوگوں کی محبت نصیب فرما۔

مکاشفہ ۱۴۔ کلام کی شان منجملہ شیوناتِ ذاتیہ کے ہے۔ تمام کمالاتِ ذاتی اور شیوناتِ ذاتی کو جامع ہے۔ جیسا کہ پہلے علوم میں بیان کیا گیا۔ اور رمضان کا ماہِ مبارک تمام خیرات و برکات کو جامع ہے۔ اور ہر خیر و برکت جو کہ ہے

[لہ] اقبال نے کیا خوب کہا ہے:۔ بالائے سر رہا تو ہے نام اس کا آسماں ۔ زیرِ پر آگیا تو یہی آسماں زمیں

اس کا اللہ تعالیٰ کی جناب سے فیضان ہوتا ہے اور اس کی شیونات کا نتیجہ ہے کیونکہ ہر برائی اور نقص جو وجود میں آتا ہے اس کا سبب ذات وصفاتِ محدثہ ہیں۔ مَآ اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ وَمَآ اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَّفْسِكَ. (جو اچھائی تجھ کو پہنچے تو وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اور جو برائی تجھ کو پہنچے وہ تیری اپنی ذات کی طرف سے ہے۔) خود نصِ قاطع ہے۔ اس لیے اس ماہ مبارک کی تمام بھلائیاں اور برکتیں کمالاتِ ذاتیہ کا نتیجہ ہیں کہ شانِ کلام ان سبھوں کو جامع ہے۔ اور قرآن مجید اس جامع شان کی حقیقت کا پورا حاصل ہے۔ چنانچہ اس ماہِ مبارک کو قرآن مجید کے ساتھ پوری مناسبت ہے۔ کیونکہ قرآن تمام کمالات کو جامع ہے اور یہ مہینہ تمام بھلائیوں کو جامع ہے جو کہ ان کمالات کے نتائج وثمرات ہیں۔ اور یہی مناسبت اس ماہ میں نزولِ قرآن کا سبب ہوئی شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِيْٓ اُنْزِلَ فِيْهِ الْقُرْاٰنُ (رمضان کا مہینہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا) اور اس ماہ میں شبِ قدر اس ماہ کا زبدہ اور خلاصہ ہے۔ یہ رات مغز ہے اور یہ ماہ پوست کی طرح ہے۔ اس لیے جو لوگ اس ماہ کو جمعیت کے ساتھ گزاریں اور اس کی بھلائیوں اور برکتوں سے بہرہ ور ہوں تو سال بھر اطمینان سے گزارتے ہیں اور خیر و برکت سے معمور ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس ماہِ مبارک میں ہمیں نیکیوں اور برکتوں کی توفیق بخشیں۔ اور ہمیں اللہ تعالیٰ اس سے بہت زیادہ حصہ عطا کرے۔

ص ۳۷

مکاشفہ ۱۵۔ حضرت رسالت پناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ "جب تم میں سے کوئی شخص افطار کرے تو چاہیے کہ کھجور سے افطار کرے۔ کیونکہ یہ برکت ہے۔" کھجور سے روزہ افطار کرنے کا راز کھجور کے برکت ہونے میں ہے۔

کیونکہ کھجور کا درخت عنوانِ جامعیت اور اعدلیت کی صفت کے ساتھ انسان کے رنگ میں پیدا کیا گیا ہے۔ اس لیے حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے درخت کو بنی آدم کا چچا فرمایا ہے، جو کہ حضرت آدم علیہ السلام کی مٹی سے پیدا کیا گیا ہے جیسا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اپنے چچا کھجور کے درخت کی عزت کرو کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام کی باقی ماندہ مٹی سے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس برکت کی طرف اس کی نسبت اس جامعیت کے اعتبار سے ہوسکتی ہے۔ اس لیے اس کے پھل یعنی کھجور سے افطار کرنے میں وہ کھجور افطار کرنے والے کا جزو بن جاتی ہے اور اس کی حقیقتِ جامعہ اس جزئیت کے اعتبار سے اس کے کھانے والے کی حقیقت کا جزو بن جاتی ہے۔ اور اس کا کھانا بے انتہا کمالات کو جامع ہونے کے اعتبار سے ہوتا ہے جو کہ اس کھجور کی حقیقتِ جامعہ میں مندرج ہیں۔ اور یہ معنی اگرچہ اس کے مطلقاً کھانے میں حاصل ہے۔ لیکن افطار کے وقت جو کہ شہواتِ مانعہ اور لذاتِ فانیہ سے روزہ دار کے خالی ہونے کا وقت ہے زیادہ اثر کرتا ہے۔ اور یہ معنیٰ پورے اور کامل طور پر ظاہر ہوتے ہیں۔ اور سرور علیہ الصلوٰۃ اتمہا من التحیات اکملہا نے جو فرمایا کہ "مومنین کا بہترین سحر کھجور سے ہے۔" یہ اس اعتبار سے ہوسکتا ہے کہ غذا میں جو کہ صاحبِ غذا کا جزو بن جاتی ہے اس غذا کی حقیقت سے اس کی حقیقت کی تکمیل ہوتی ہے۔ اور چونکہ یہ معنیٰ روزہ میں مفقود ہے اس لیے اس کی تلافی کے لیے کھجور سے سحر کی ترغیب دی۔ گویا اس کا کھانا تمام ماکولات کے کھانے کا فائدہ دیتا ہے۔ اور اس کی برکت جامعیت کے اعتبار سے افطار کے وقت تک ظاہر ہوتی ہے۔ اور غذا کا یہ فائدہ جو کہ بیان ہوا اس تقدیر پر مرتب ہوتا ہے کہ وہ غذا شرعی تجویز کے طور پر استعمال ہو۔

ص ۳۸

اور حدودِ شرعیہ سے سرمو متجاوز نہ ہو۔ نیز اس فائدے کی حقیقت اس وقت میسّر ہوتی ہے کہ اس کا کھانا صورت سے گزر کر حقیقت تک پہنچا ہوا ہو۔ اور ظاہر سے باطن تک آرام کیے ہوئے ہو۔ اور ظاہر غذا اس کے ظاہر کے لیے اور باطنی غذا اس کے باطن کے لیے ممدّ ہے۔ لیکن امداد ظاہری مقصود ہے۔ اور اس کا کھانا عین قصور ہے۔ شعر۔

لقمہ یوں کھاؤ کہ وہ گوہر بنے ۔۔۔ بعد اس کے کھاؤ جو کچھ مل سکے

صاحبِ غذا کو افطار میں عجلت اور سحر کی تاخیر کا حکم دینے میں تکمیل غذا کا راز یہی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب عارف کی تکمیل غذا کی تاثیر میں ہے تو روزے میں جو کہ ترکِ غذا ہے کیا حکمت ہے؟ تو ہم کہیں گے کہ بعض اسمائے الٰہی جل سلطانہٗ جو کہ مرتبۂ صمدیت کے مناسب ہے غذا کے رد کرنے میں بھی اس کی تکمیل ہے۔ اللہ تعالیٰ حقیقتِ حال سے زیادہ باخبر ہے۔

صد ۳۹

مکاشفہ ۱۶۔ اللہ تعالیٰ کی ذات پر شیون کی زیادتی محض اعتباری ہے اور اُس کی ذات پر صفات کی زیادتی وجودِ خارجی کے ذریعے ہے۔ اس لیے کہ صفات خارج میں ذات پر وجود زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ جیسا کہ اہلِ حق کا مذہب ہے۔ اور شیون و صفات میں فرق بہت ہی دقیق ہے۔ محمدیوں میں سے جو لوگ کامل ہیں وہ اس فرق سے باخبر ہیں۔ اس گروہ میں سے اکثر نے اس فرق کو نہ جاننے کی وجہ سے شیون کو عین صفات سمجھا۔ اور خارج میں صفات کے وجود کے منکر ہو گئے ہیں۔ اور یہ جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ اہلِ سنت والجماعت کے اجماع کے مخالف ہے۔ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اس فقیر نے فرق مذکور کو تفصیل کے ساتھ

اپنے بعض مسودات میں لکھا ہے۔ اور تنظیر و تمثیل کے ساتھ روشن کر دیا ہے۔ الغرض
شیون دائرہ اصل میں داخل ہیں۔ کسی ظلیت نے اس کی طرف راہ نہیں پائی۔ جو
قابلیات کہ اس شیون کے تحت ہیں سایوں کی طرح ہیں۔ ان شیون کے لیے محمدیوں
کے حقائق ان کے درجات و مراتب کے فرق کے مطابق ہیں۔ اور حقیقت ان سبھوں کو
جامع ہے۔ اس کے مظہر پر صلوٰۃ وسلام اور تحیات اور ظہور کمال کے مظہر پر برکات
ہوں۔ ان اقطاب کے عروج کی نہایت قابلیت اولیٰ کے مرتبہ کی نہایت تک ہے۔
جو کہ حقیقت محمدی (صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ) ہے۔ ان اقطاب کا مقام
گویا اس قابلیت کے مرکز کے نقطہ میں ہے۔ اور ہر قطب جو ہوتا ہے ارشاد پر مدار
ہوتا ہے۔ اور جب نیچے آتا ہے تو ہر جگہ سے نیچے آتا ہے۔ ان کی ترقی اس مقام
سے اوپر تک نہیں ہے۔ اور اگر ترقی واقع ہوتی ہے تو بعض کو اجمالی طور پر ہوتی ہے
اور اس مقام سے ترقی اور دائرہ اصل میں داخل ہونا اس وقت کے افراد کے ساتھ
مخصوص ہے رضوان اللہ تعالےٰ علیہم اجمعین۔ اور جب تک فردیت کے مقام تک
نہ پہنچے یہ کمال بے حاصل ہے۔ ہاں بعض کاملین کو افراد کی صحبت کی وجہ سے، اور
ان کی تاثیر کی وجہ سے اس کمال سے حصہ ملتا ہے۔ بغیر اس کے کہ فردیت کے مقام
تک پہنچیں اور بغیر اس کے کہ دائرہ اصل میں داخل ہوں۔ چونکہ یہ دخول افراد کے ساتھ
مخصوص ہے، لیکن اس مقام سے دوسروں کو افراد کی مناسبت کے واسطہ سے حصہ
حاصل ہے۔ اور افراد میں بھی تفاوت بہت زیادہ ہے۔ دائرہ اصل میں داخل ہونے
کے بعد اس لیے کہ شیون بھی اس دائرہ میں داخل ہیں اگرچہ عین ذات ہیں لیکن محض اعتباری
طور پر ان میں زیادتی حاصل ہے۔ شعر (ترجمہ)

فراقِ یار بہت ہے اگرچہ ہو کم بھی   جو آدھا بال بھی ہو آنکھ میں تو کیا کم ہے

شہود ذات سب کو حاصل ہے خواہ شیون کے مرتبے میں ہو خواہ ذات میں داخل ہو۔ ورنہ شہود کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے۔ اور نیز اس خاص کیفیت کی صورت عالم مثال میں مشہود کی صورت میں متمثل نگرانی ہے۔ اور اس اعتبار سے اس کا اور اس طرح کے دیگر الفاظ کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ اور نگرانی مذکور بھی دائرۂ اصل میں دخول کے بغیر متصور نہیں ہے۔ اور جو جماعت کہ داخل نہیں ہے اور ظلیت کے مراتب سے پورے طور پر گزر چکی ہے ان لوگوں کا مشہود دائرۂ اصل ہے جو کہ حضرت تعالیٰ شانہ اور شیونات کو جامع ہے۔ ذات فقط کا شہود شیون کی مشارکت کے ساتھ افراد کے ساتھ مخصوص ہے جاننا چاہیے کہ ان بزرگوں میں سے جو لوگ ذات تک واصل ہیں اور افراد کے ساتھ ملقب ہیں وہ بھی بہت ہی کم ہیں۔ اور اکابر صحابہ اور اہلِ بیت میں سے ائمہ اثنا عشر رضوان اللہ تعالےٰ علیہم اجمعین اس دولت سے فیض یافتہ ہیں۔ اور اکابر اولیاء اللہ میں سے۔ قطب غوث الثقلین قطب ربانی محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس ہیں، یہ اس دولت میں ممتاز ہیں اور اس مقام میں خاص شان رکھتے ہیں۔ دوسرے اولیاء کو اس خصوصیت سے بہت کم حصہ ملا ہے۔ اور یہی فضل کا امتیاز ان کے علوِ شان کا باعث ہوا ہے۔ چنانچہ انھوں نے فرمایا ہے کہ "میرا یہ قدم ولیٔ اللہ کی گردن پر ہے۔ اگرچہ دوسروں کے بھی فضائل و کرامات بہت زیادہ ہیں۔ لیکن ان کا قرب اس خصوصیت میں سب سے زیادہ ہے۔ اس کیفیت کے ساتھ عروج میں کوئی بھی ان کے مرتبے کو نہیں پہنچتا ہے۔ یہ اصحاب اور ائمۂ اثنا عشر کے ساتھ اس باب میں شریک ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۱۷۔ عالمِ اجسام عالمِ ارواح کے لیے سایہ کی طرح ہے۔ اور ارواح بھی شیوناتِ الٰہی جل شانہٗ کے لیے بمنزلۂ ظل (سایہ) کے ہیں، جو کہ اسماءِ الٰہی سبحانہٗ، کی طرح عینِ ذات ہیں (عز سلطانہٗ) جو کہ ذاتِ تقدس و تعالیٰ پر زائد ہیں۔ ظلّیتِ اولیٰ جو کہ شیونات کی ظلیت ہے محمدی المشرب جماعت کے ساتھ مخصوص ہے کہ کہ پوری جامعیت جو اس صورت میں ہے ذات جل سلطانہٗ، کی عینیت سے حاصل ہے اسی وجہ سے تجلّیِ ذاتی ان کے ساتھ مخصوص ہو گئی ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۱۸۔ ایک سالک جب چاہتا ہے کہ اس عالمِ اجسام سے قدم اوپر رکھے تو محض عنایتِ خداوندی کی وجہ سے بعض کی نظر عالمِ ارواح پر پڑتی ہے جو کہ اس عالم کی اصل ہے۔ اور ظلیت کی مناسبت کی وجہ سے ارواح خصوصاً شیونات کو یا اسماء کو اس عالمِ اجسام کے لیے جو کہ ظل کا ظل ہے حق جانتا ہے اور اس کے شہود کو شہودِ حق یقین کرتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں اس کا مشہود عالمِ ارواح ہے جو اپنی اصل کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ اور اس متجلّی کے لیے کہ اس تجلّی کی ابتدا میں عالمِ اجسام بھی مشہود ہے، لیکن چونکہ نظر اوپر کی طرف رکھتا ہے اس لیے اوپر کی طرف متوجّہ ہے۔ اسی عالمِ سفلی کو عالمِ ارواح جان کر اس کی حقیقت کا حکم لگاتا ہے۔ اور اگرچہ اس وقت میں اس کو روحانیت کے عنوان سے نہیں جانتا ہے بلکہ حقانیت کے عنوان سے تخیل کرتا ہے اس لیے خود کو اور عالم کو حق جانتا ہے اور آخر میں اس متجلّیٰ لہٗ کے لیے عالمِ اجسام پورے طور پر نظر سے اٹھ جاتا ہے، اور مرائیت پیدا کرتا ہے۔ اور وہی عالمِ ارواح اس عالم میں اس کا مشہود ہوتا ہے

ص۱۲۳

اگرچہ وہ روحانیت کے عنوان سے جانتا ہے اس وقت میں حکم کرتا ہے کہ حق سبحانہٗ تعالیٰ موجود ہے۔ اور اس کے علاوہ کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ اس غلبۂ شہود کی حالت میں اس وقت بعض کا انا بالکل جاتا رہتا ہے اور اپنے کو گم کر دیتا ہے۔ ان دونوں صورتوں میں اس کی تجلی صورت کی تجلی ہے۔ اور اس کا مشہود صرف عالمِ ارواح ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس مقام میں اُس کے لیے بقا بھی پیدا ہوتی ہے۔ اور جو انا کہ زائل ہو گیا تھا وہ واپس لوٹ آتا ہے۔ اس وقت پھر وہ اپنے آپ کو حق جانتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں روح کی وجہ سے بقا پائی ہے اور اُس کا انا روح پر پڑا ہوا ہوتا ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس بقا کو حق الیقین خیال کرتا ہے جیسا کہ بعضوں نے گمان کیا ہے۔ اور فنا و بقا کو پہلے قدم میں ثابت کرتا ہے اور علم الیقین اور عین الیقین اور حق الیقین کا اسی مقام میں تصور کرتا ہے۔ اور مقصود تک پہنچنے سے عاجز رہتا ہے۔ شعر (ترجمہ)

جو کیڑا ایک پتھر میں نہاں ہے — وہی اس کا زمین و آسماں ہے

اور اللہ تعالیٰ کا عالم کو محیط ہونا، اور عالم کے تمام ذرات میں اس کا ساری ہونا اور کثرت میں وحدت کا شہود اور اس طرح کے دیگر خیالات جو اس طریقہ کے نو آموزوں کو پیدا ہوتے ہیں سب اسی مقام میں ہیں۔ حالانکہ حقیقت میں یہ عالم اجسام میں عالم ارواح کا احاطہ ہے۔ اور چونکہ عنایتِ خداوندی جل شانہ اس کے شامل حال ہو گئی اور اس قصور سے اس کو گزار دیا اس لیے اس کی نظر عالمِ ارواح کی اصل پر پڑتی ہے جو کہ شیونات بلکہ شیونات یا اسمار کا عکس ہے۔ اور اسی نظر کی وجہ سے عالم سابق میں فتور پیدا ہوتا ہے۔ اور خود کو اور عالم کو جو حق سمجھتا تھا

وہ یقین زائل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح احاطہ وسریان اور اس کے مثل کا حکم بھی گم ہو جاتا ہے۔ اور اس کے شہود کی وجہ شیون یا اسماء ہیں جو کہ مرتبۂ تنزیہ کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں اور اس عالم کے ساتھ چنداں مناسبت نہیں رکھتے ہیں۔ اور ان احکام کی بنیاد بھی مناسبت پر ہے۔ اور اس وقت کام حیرت تک پہنچ جاتا ہے۔ اور اس شہود کے غلبہ میں عالمِ ارواح کا شہود پوشیدہ ہو جاتا ہے۔ اور آئینہ ہونے کا حکم پیدا کرتا ہے۔ اور اس کا مشہود اسماء کے ان شیون کے آئینہ میں ہوتا ہے۔ پس اس وقت جو آنا کہ واپس آیا تھا پھر گم ہو جاتا ہے۔ اور اس مشہود میں استہلاک پیدا ہوتا ہے۔ بعض کو اس مقام میں ایک بقا حاصل ہوتی ہے اپنے عین کے لیے عین اسم ہوتا ہے جو کہ ان کا مشہود ہے۔ مثلاً خود کو علم یا قدرت یا ارادہ پاتے ہیں اور عین اس اسم کی جامعیت کی وجہ سے خود کو وجوب و قدم کے سوا تمام اسمائے الٰہی کا عین پاتے ہیں۔ اسمائے الٰہی کی اس قسم کی تجلیات کو تجلیاتِ معنویہ کہتے ہیں۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کو اس مقام سے ترقی نصیب ہوئی تو اس کا مشہود حضرتِ ذات جل سلطانہٗ کے اسماء و شیون کے آئینے میں ہے اور آئینے کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے اسماء کے شیون اس کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں۔ اس مقام میں شیون و اسماء کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے صفات کے وجود کا حکم نہیں کر سکتا ہے۔

ص ۴۳

مکاشفہ ۱۹۔ جو توحید کہ طالبانِ حق جل سلطانہٗ کو اثنائے راہ میں ظاہر ہوتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک توحید شہودی دوسرے توحید وجودی۔ توحید کی پہلی قسم اس طریق کے ضروریات میں سے ہے، یعنی جب تک طالب کا

مشہود ایک نہ ہو اور پورے طور پر کثرت اُس کی نظر سے دُور نہ ہو مقام فنا سے جو کہ ولایت کا ابتدائی قدم ہے حصّہ نہیں پاتا ہے۔ اور وحدت دیکھنے سے مراد یہ نہیں ہے کہ سب کو ایک دیکھے یہ خود کثرت کا دیکھنا ہے۔ لیکن اس وقت میں وہ کثرت کو عین وحدت جانتا ہے اور حق کے لیے کچھ بھی مفید نہیں ہے۔ اسی طرح کثرت سے مراد یہی امکان کے صور و اشکال مخصوصہ یا متخیلہ ہیں کہ محض ان کے ارتفاع کی وجہ سے وحدت کا دیکھنا حاصل ہوتا ہے۔ خدا کی پناہ پھر خدا کی پناہ ہے (ترجمہ)

ہزار نکتے یہاں بال سے بھی ہیں باریک ۔۔۔ نہ جو کہ سر کو منڈا لے قلندری جانے

صہ۴۴ نیز جب کثرت نظر سے اُٹھ گئی تو ہمیشہ وحدت کا دیکھنا ہے، نہ یہ کہ کبھی کثرت نظر سے اُٹھ جاتی ہے اور کبھی مشہود ہوتی ہے۔ کثرت کا اس قسم کا زوال عدم میں داخل ہے۔ مقام فنا سے اُس کو کچھ سر و کار نہیں اور بقا کے بعد جو کہ تکمیل کے مقام میں ہوتی ہے کثرت حاصل ہوتی ہے وہاں بھی وحدت دائمی مشہود ہے۔ اور کثرت بھی دائمی ہے نہ یہ کہ کبھی وحدت مشہود ہے اور کبھی کثرت مشہود۔ اس لیے کہ وہاں فنا و بقا ایک دوسرے کے ساتھ طے ہوتے ہیں۔ عین فنا میں باقی ہے اور عین بقا میں فانی۔ توحید کی دوسری قسم راہ کی ضروریات میں سے نہیں ہے۔ اس لیے بعض کو اثنائے راہ میں اس سے اتفاق پڑتا ہے اور کسی کو نہیں۔ جس گروہ کو زیادہ تر انجذاب قلبی کا، جو کہ زیادہ منازلِ سلوک طے کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے حصّہ حاصل ہو جاتا ہے اُس کو اس قسم کی توحید زیادہ حاصل ہوتی ہے۔ ایک گروہ اور بھی ہے کہ اس راہ کے سالکوں کو انجذاب قلبی میں اس قسم کی توحید ظاہر نہیں ہوتی ہے۔ اس قسم کی توحید کی بنا سُکر وقت اور غلبۂ حال ہے۔ اور قلبی محبت کا استیلا ہے۔ اس لیے ارباب قلوب کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے

جو منتہی حضرات اس مقامِ قلب سے گزرے ہیں، اور مقلّبِ قلب سے جا ملے ہیں۔ اور وقت وحال سے اوقات کے مُوقّت کرنے والے اور احوال کے بدلنے والے تک پہنچے ہیں اور سُکر سے صحو تک آکر اور اس کے لیے انجذاب روحی پیدا کیا ہے۔ اس توحید سے کوئی سروکار نہیں رکھتے۔ ان میں سے بعض کو حقیقت پر اطلاع دیتے اور گزارتے ہیں اور کچھ دوسرے لوگ نفی و اثبات سے کوئی کام نہیں رکھتے ہیں۔ متقدمین صوفیہ قدس اللہ اسرارہم کا طریقہ اس طور پر واضح ہے کہ اس توحید کے ساتھ بہت کم مناسبت ہے، بلکہ اس کے ساتھ مناسبت معدوم ہے۔ اور ان کا سلوک جو کہ مقامات عشرہ کے طے کرنے کے نام سے مشہور ہے تزکیۂ نفس سے تعلق رکھتا ہے۔ مقامِ توحید محبتِ قلبی کا مقام ہے اور متقدمین کی بعض عبارتیں جو توحید پر دلالت کرتی ہیں مثلاً "انا الحق" اور "سبحانی" تو اس سے توحید شہودی مراد لینا چاہیے تاکہ ان کے سلوک کے موافق ہو۔ ہاں، ایک جذبہ کے ساتھ ملے ہوئے سلوک کی بھی گنجائش ہے جو کہ اس توحیدِ وجودی کے سالک کے دورانِ راہ میں پیش آتا ہے۔ اور بعض کو اس مقام سے گزار کر انتہاے کار تک پہنچا دیتے ہیں۔ اور کچھ لوگوں کو اسی مقام سے الفت بخشتے ہیں یہاں تک کہ وہ اسی مقام میں مقید رہتے ہیں۔ جاننا چاہیے کہ توحید وجودی کی ایک قسم جو کہ اس موقع میں بلکہ سابق حالات میں بھی توحید وجودی کے مراقبات کی ممارست اور کلمۂ توحید بمعنی "لا الٰہ موجود الا اللہ" سے تعلق کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ یہ ایسی توحید ہے کہ خیال کو اس میں پورا دخل ہے۔ گویا کثرت مزاولت اور تکرار ممارست کی وجہ سے خیال میں ایک صورت بندھتی ہے اسے محبت سے چنداں تعلق نہیں ہوتا ہے۔ اگرچہ انجذاب و محبت کی آمیزش کے بغیر نہ ہوگا لیکن معلول ہے اور اس کے حصول کی تحصیل مجهول اپنے

صـ۴۵

تم جانو کہ توحید شہودی کا حصول توحید وجودی کے بعد ہے۔ جن لوگوں کو دونوں توحیدیں ظاہر ہوتی ہیں جس وقت تک کہ توحید وجود کے قابل ہوں رویتِ کثرت کی قید کے باعث کثرت رکھتے ہیں۔ اور چونکہ کثرت پورے طور پر ان کی نظر سے دُور نہیں ہوتی ہے توحید شہودی حاصل نہیں ہوتی ہے، اور توحیدِ وجودی کے مقام سے آگے نہیں جاتے ہیں۔ اِن سطور کے کاتب کو دونوں توحید کے ساتھ مشرّف کیا۔ ابتدائے حال میں توحید وجودی کا انکشاف فرمایا، یہاں تک کہ کئی سال تک اس مقام میں رکھا اور اس مقام کے دقائق بتلائے۔ اور اس کی حقیقت کی اطلاع دی۔ آخر کار کمالِ بندہ نوازی کی بنا پر اس مقام سے گزار دیا۔ اور توحیدِ شہودی کے مقام سے مشرف بنایا اور دونوں مقاموں کے علوم و معارف سے آگاہی بخشی۔ توحید وجودی سیر آفاقی میں ہے۔ اور اس سیر کا منتہا توحید شہودی ہے جس کی تعبیر فنا سے کی جاتی ہے۔ بقا کے بعد سیر انفسی ہے۔ اس زمانہ کے بعض لوگ جو اپنے آپ کو اس گروہ سے سمجھتے ہیں جس وقت کہ طالب اپنے آپ کو عینِ حق پاتا ہے توحید وجودی میں جانتے ہیں جو کہ سیر انفسی میں داخل ہے۔ اور جن اشیاء کو کہ عینِ حق پاتا ہے سیر آفاقی جانتا ہے۔ اللہ حق کو ثابت کرتا ہے اور راستہ دکھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ حقیقتِ حال سے زیادہ باخبر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی مرجع اور مآل ہے۔

مکاشفہ ۲۰۔ برادرِ عزیز کام کا وقت ہے بات کا نہیں۔ ظاہر و باطن میں اُس کی جنابِ قدس کا گرفتار ہونا چاہیے اللہ سبحانہٗ کی اجازت کے بغیر آنکھ نہ کھولنی چاہیے۔ ع

کام تو بس یہ ہے باقی ہیچ ہے

مکاشفہ ۲۱ - ایک مدت ہوئی ہے کہ باطنی سبق کی تکرار اور اس کے احوال کی کیفیات سے مطلع نہیں کیا ہے۔ امیدوار ہوں کہ استقامت کے طریقے پر ہوں گے۔ جو کہ شجرۂ طیبہ سے ماخوذ اور نقشبندی انوار سنیہ سے اقتباس کیا ہوا ہے۔ اس لیے کہ ان بزرگوں کا کلام دوا ہے اور نظر ثانی شفا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ان لوگوں کی صحبت میں برسوں کا کام ساعتوں میں آسان ہوتا ہے۔ اور ان کا ایک التفات سیکڑوں چلہ سے بہتر ہے۔ اس لیے کہ دوسروں کی نہایت ان بزرگوں کی ہدایت میں مندرج ہوئی ہے۔ اور ان کا طریق قریب ترین طریقہ ہے اور ان کی نسبت جو حضور دآگاہی سے عبارت ہے تمام نسبتوں سے بالا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبندؒ نے فرمایا ہے کہ ہم دوسروں کی نہایت کو ہدایت میں درج کرتے ہیں۔ اور فرمایا کہ حق کی معرفت بہاء الدین پر حرام اگر ہماری ابتدا بایزید کی انتہا نہ ہو۔ اور فرمایا کہ ہمارا طریقہ قریب ترین طریقہ ہے اور یقیناً پہنچانے والا ہے۔ حضرت خواجہ احرار قدس سرکا نے فرمایا ہے کہ ہماری نسبت تمام نسبتوں سے بالا ہے۔ اور نسبت سے حضور دآگاہی مراد لیا ہے۔ غرض ان اکابر کا کارخانہ بلند مرتبہ ہے۔ ہر مبتدی اور منتہی اس سے نسبت نہیں رکھتے ہیں مولانا عبدالرحمٰن جامی قدس سرہٗ فرماتے ہیں ؎ (ترجمہ)

سکہ جو بطحا دیثرب میں چلا | اب بخارا سے وہی جاری ہوا
کون اس کے نقش سے ہے بہرہ مند | ہاں دلِ بے نقشِ شاہِ نقشبندؒ
ان کا اول آخرِ ہر منتہی | انتہا، جیبِ تمنا ہے تہی

کیا کیا جا سکتا ہے۔ آپ کی صحبت چار گھڑی بھی نہ رہی کہ ان بزرگوں کے کمالات کا ایک شمہ بھی واضح کیا جاتا۔ اب بھی کچھ نہیں گیا ہے۔ موقع غنیمت ہے۔ اور اللہ تعالےٰ

توفیق بخشنے والا ہے۔ برادر عزیز ایک توفیق آثار نے میاں شیخ فرید کو تمھاری خدمت میں بھیجا ہے تاکہ باطنی سبق کا کام انجام دے اور اس کو جلا بخشے۔ والسلام۔ اللہ تمھیں راہ دکھائیں۔ تمھیں معلوم ہونا چاہیے کہ ولایت و نبوت ہر دو کا حصول قربِ حق سبحانہٗ کے مراتب میں ہے بغیر اس شائبہ کے کہ بندہ حق جل وعلیٰ تک عروج کرتا ہے۔ اور بغیر اس مظنّہ کے کہ اللہ تعالیٰ نزول کرتا ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کا قرب بیچون و بے چگون ہے۔ ہاں، جو نسبت کہ بے چون کے ساتھ تعلق اختیار کرتی ہے مجبوراً بے چون ہوگی۔ اس لیے کہ بندہ جب تک بے چونی کا مظہر نہ ہوگا اس قرب کو معلوم نہیں کرسکتا ہے۔ اور عام لوگ جو کچھ قرب کو سمجھتے ہیں بلکہ اکثر ارباب کشف و شہود اپنے کشف کے ذریعہ قرب کے معنی سمجھتے ہیں اور اس سے لذت حاصل کرتے ہیں۔ تو یہ اجسامِ لطیفہ کے قرب کے قبیل سے ہے کہ ذات (جل سبحانہٗ، تعالےٰ و تقدس) میں قدم رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قرب دو قسم کا ہے ایک اُس کی ذات جل شانہٗ کا قرب دوسرے اس کی صفات (تعالت و تقدست) کا قرب۔ اور جو قرب کہ اسماء و صفات کے ظل سے تعلق رکھتا ہے۔ وہ حقیقت میں اس قرب کے دائرہ سے خارج ہے اور اس پر قرب کے لفظ کا اطلاق مجازاً کے طور پر ہے۔ پس ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا بالاصالت قرب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے حصّے میں ان کے درجات کے اختلاف کے مطابق ہے۔ اور مرتبۂ نبوت کے کمالات تابعہ میں سے ہے۔ اور انبیاء کے اصحاب (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) تبعیت کے مرتبہ پر اس قرب سے علیٰ فرقِ مراتب حصّہ رکھتے ہیں۔ اور جو لوگ کہ اس قرب ذاتی کی دولت سے اصالۃً یا تبعاً مشرف ہیں یہ وہ سابقین ہیں جن کی شان میں آیت

(حاشیہ: اللہ تعالیٰ اس سے بہت زیادہ بلند ہے) ص ۴۸

وَالسَّابِقُوْنَ السَّابِقُوْنَ الخ (اور جو لوگ اعلیٰ درجہ کے ہیں تو اعلیٰ درجہ کے ہیں۔ وہ خاص قرب رکھنے والے ہیں۔ یہ لوگ آرام کے باغوں میں ہوں گے۔ ان کا ایک بڑا گروہ تو اگلے لوگوں میں سے ہوگا۔ اور تھوڑے پچھلے لوگوں میں سے ہوں گے) صادق ہے۔ ہاں، چونکہ اولین میں ہزاروں انبیاءؑ تھے اور لاکھوں اُن کے اصحاب تھے اس لیے لازماً آخرین سے کثیر ہوئے جو کہ ایک پیغمبر خاتم الرسل رکھتے ہیں۔ اور آپ کے اصحاب کرام کی ایک جماعت ہے۔ اور آخرین وقت میں سے ایک قلیل مثلاً حضرت مہدی علیہ الرضوان اور اکمل اصحاب۔ ہوسکتا ہے کہ آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس دولت کے حصول کے اعتبار سے جو کہ آخرین اُمّت میں بھی ہوگا فرمایا ہوگا کہ معلوم نہیں ان میں پہلے بہتر ہیں یا آخری۔ اور صفات کا قرب کامل اولیاء کا حصہ ان کی صلاحیتوں کے فرق کے اعتبار سے ہے۔ اور یہ قرب انبیاء علیہم السلام کی ولایت کے کمالاتِ تابعہ سے ہے کہ پیروی کی وجہ سے ان کی پیروی کرنے والوں کو حاصل ہوا ہے۔ اگرچہ اکثر اس قرب کو قرب ذات نہیں سمجھتے ہیں اور بے رنگی اور بے صفتی کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں یہ ایسا نہیں ہے بلکہ بے رنگی اور بے صفتی کی وجہ سے ان اصناف کو جو مرتبۂ صفات میں ہیں بے رنگی اور بے صفاتی میں ایک صفتِ مطلق جو مرتبۂ ذات میں ہے تصور کر کے وہم میں پڑ جاتے ہیں۔ اور تجلی صفات کو تجلیِ ذات سمجھتے ہیں۔ اس ولایت کے کمالات قربِ صفات سے تعلق رکھتے ہیں اور ظلّ کمالاتِ درجۂ نبوت ہے جو کہ قربِ ذات کے ساتھ متعلق ہے۔ اور جو لوگ کہ اسماء و صفات کے ظلال کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اس ولایت کا ظل ہے بیک واسطہ یا بچند واسطہ۔ اور اگرچہ اس قرب پر بھی ولایت کے لفظ کا اطلاق کرتے ہیں لیکن تجوز و مسامحہ سے خالی نہیں ہے،

جیسا کہ پہلے گزرا۔ اس لیے کہ قربِ ظل کو جو کہ دائرۂ امکان سے باہر ہے قرب اصل سمجھا ہے۔ اور لفظ ولایت کا اس پر اطلاق کیا ہے۔ اس قرب تک پہنچنے والے بھی عرف میں اولیاء میں داخل ہیں۔ اور فنا و بقا کے ساتھ متحقق ہیں۔ اس لیے کہ یہ جماعت دائرۂ امکان سے باہر آگئی ہے اور ظلالِ وجوبی تک پہنچ گئی ہے۔ چنانچہ مجبوراً امکان سے خالی ہو کر ظلِ وجوب کے ساتھ بقا پائے ہوئے ہیں۔ جاننا چاہیے کہ دائرۂ امکان سے باہر ہونے اور ظلالِ وجوب میں داخل ہونے سے مراد شہود کے اعتبار سے ہے۔ نہ یہ کہ امکان سے حقیقت میں نکل کر ظلالِ وجوب میں داخل ہو جاتے ہیں۔ کہ وہ یقیناً متضاد ہے۔ اور قلب حقائق کہ محالِ عقلی ہے۔ تم جانو کہ مرتبۂ نبوت جو قربِ ذات کے ساتھ تعلق رکھتا ہے مراتبِ ولایت کے اعتبار سے ایک محیط سمندر کی طرح ہے اور اس کو چند قطروں سے جو نسبت حاصل ہے۔ ذات جل سلطانہٗ سے صفات تعالت و تقدست تک یہی نسبت ہے ظلال صفات تک کیا پہنچے۔ نیز مرتبۂ نبوت کا شہود شہودیت کے رنگ میں عالم میں ہے نہ عالم کے خارج میں اور نہ عالم سے اتصال رکھتا ہے اور نہ عالم سے انفصال۔ بخلاف شہود ولایت کے کہ عروج تام کے وقت وہاں شہود بیرونِ عالم ہے اور ہبوط (نزول) کے وقت عالم میں بلکہ اپنے نفس میں ہے۔ نیز صاحب کمالاتِ نبوت علم کے لیے صانع جل سلطانہٗ کے ساتھ سوائے صانعیت اور مصنوعیت کے اور مولویت (مولائیت) اور عبدیت کے اور کوئی نسبت نہیں دکھاتے ہیں۔ بخلاف اربابِ ولایتِ اصلی و ظلی کے کہ عالم کو ذات و صفات واجبی کا آئینہ جانتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کے کمالات کا ظل سمجھتے ہیں۔ اور جو شخص کہ قربِ ظل کے ساتھ زیادہ مناسبت رکھتا ہے۔ یہ دید

اس میں زیادہ غالب ہوتی ہے۔ اور جو کہ کم مناسبت رکھتا ہے اس میں اس دید کی کمی ہوتی ہے۔ لیکن اس دید کی اصل سے خالی نہیں ہوتا ہے۔ اگرچہ بعض اوقات میں ہوتا ہو۔ مگر وہ شخص جو کہ ارباب علم میں سے نہ ہو، اور جبل میں اُس نے تربیت پائی ہو کہ وہ بحث سے خارج ہے۔ کیونکہ وہ تفصیل کے ساتھ اپنے احوال کا علم نہیں رکھتا ہے۔ نیز صاحب کمالاتِ نبوت ہمیشہ عالم کے ساتھ ایک نسبت رکھتا ہے۔ اور نہ عالم سے عروج رکھتا ہے اور نہ عالم میں نزول، کیونکہ اپنے مشہود کو عالم سے خارج نہیں سمجھتا ہے کہ عروج کرے اور وہاں شہود کرے۔ اور عالم میں داخل بھی نہیں سمجھتا ہے کہ نزول فرمائے اور دونوں عالم کا شہود ثابت کرے۔ بخلاف اربابِ ولایت کے۔ اسی طرح علمائے اہلِ حق نے جو فرمایا ہے کہ "حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ نہ تو عالم میں داخل ہے اور نہ عالم سے خارج ہے نہ عالم کے ساتھ متصل ہے نہ عالم سے منفصل ہے"۔ یہ مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی متابعت کے انوار سے لیا گیا ہے۔ کیونکہ اربابِ ولایت کے شہود کا مذاق اس معرفت سے دُور اور مہجور ہے ۔ نیز صاحب کمالاتِ نبوت کی نظر جب عالم کی طرف کلی طور پر متوجّہ ہوتی ہے۔ یعنی ظاہر و باطن کے ساتھ عالم کی طرف توجہ فرماتا ہے، یہاں تک کہ اس کا باطن حق سبحانہٗ وتعالیٰ کا دیکھنے والا ہے۔ اور اس کا ظاہر عالمِ ملک کی طرف متوجّہ ۔ فوق کی طرف توجہ کے وقت نظر پورے طور پر جنابِ قدس جل شانہٗ تک محصور ہے۔ اور عالم کی طرف توجّہ کے وقت پورے طور پر عالم کی طرف نظر ہے۔ ان بزرگوں کے حق میں دونوں جہات کی طرف نظر مفقود ہے بخلاف اربابِ ولایت کے کہ ان کا باطن اپنے حال پر ہے اور ان کے ظاہر نے عالم کی طرف

توجّہ کیا ہے۔ اور اس مقام کو مقامِ تکمیل کہتے ہیں۔ اور اس شہود کو "شہود جامع بین الشہود الحق وشہود الخلق" (شہود حق اور شہود خلق کا جامع شہود) کہتے ہیں۔ اور اس مقام کو مقامات ولایت ودعوت کا کمال جانتے ہیں۔ اس مقام میں جمع بین التنزیہ والتشبیہ کا اثبات کرتے ہیں۔ اور اس توجّہ جامع کو صرف توجّہ تنزیہ سے بہتر سمجھتے ہیں "ہر جماعت اسی چیز میں مگن ہے جو کہ اس کے پاس ہے"۔ اس ہزار سال میں معلوم نہیں ہے کہ کسی نے بھی اس معرفت پر لب کشائی کی ہو۔ اور رجوع کے وقت میں پوری نظر عالم پر رکھ کر گفتگو کی ہو۔ بلکہ قریب ہے کہ اس بات کو نقص پر محمول کریں اور اس حالت کو ناقص جانیں۔ معذور ہیں۔ جنھوں نے چکھا ہی نہیں انھیں کیا معلوم۔ ان کے عذر کو بیان کرتے ہیں۔ معلوم ہو کہ رجوع کے وقت جب نظر پورے طور پر رجوع کرے، اس کی علامت یہ ہے کہ باقی کام کے فوق میں رہ گیا، اور مقصد حقیقی تک نہیں پہنچا ہے۔ اور جب نظر پورے طور پر متوجّہ ہو تو معلوم ہوتا ہے کہ کام کو انتہا تک پہنچا کر تربیتِ خلق کی طرف رجوع فرمایا ہے۔ سب تعریف اللہ کیلئے ہے جس نے ہمیں اس کی ہدایت دی۔ ہم ہدایت نہیں پا سکتے تھے اگر اللہ تعالیٰ ہمیں اس کی ہدایت نہ کرتا۔ ہمارے پروردگار کے رسلؐ حق کے ساتھ آئے۔ یہ اور اس جیسی معرفت علوم وہبی اور مواہب لدنّی میں سے ہے۔ معارف کسبی اور علوم استدلالی میں سے نہیں ہے کہ اس کو ترتیب مقدمات کے ذریعے سر انجام دے سکیں۔

صـ ۵۱

یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۲۲۔ الحمد للہ وسلامٌ علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ۔ برادر عزیز شیخ محمد طاہر بدخشی نے استفسار کیا ہے کہ رسالہ مبدء المعاد میں واقع ہے کہ جس طرح

کعبہ کی صورت صورتِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مسجود الیہ ہے اسی طرح اس کی حقیقت بھی حقیقتِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مسجود الیہ ہے۔ اس سے حقیقتِ محمدیہ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) پر کعبۂ معظمہ کی حقیقت کی فضیلت لازم آتی ہے حالانکہ یہ ثابت ہے کہ عالم و عالمیان کی پیدائش کا مقصود آپ (صلّی اللہ علیہ وسلم) ہیں۔ اگر آپ نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ افلاک کو پیدا نہ فرماتا۔ اور نہ ربوبیت ظاہر ہوتی جیسا کہ وارد ہوا ہے۔ جاننا چاہیے کہ کعبہ کی صورت سے مراد سنگ و کلوخ نہیں ہیں۔ کیونکہ بالفرض اگر یہ سنگ و کلوخ درمیان میں نہ ہوں تو بھی کعبہ کعبہ ہے اور مسجودِ خلائق ہے۔ بلکہ کعبہ کی صورت باوجودیکہ عالمِ خلق سے ہے حقائقِ اشیاء کے رنگ میں ایک ایسا پوشیدہ امر ہے کہ حس و خیال کے احاطہ سے باہر ہے۔ اور عالمِ محسوسات سے ہے اور کوئی محسوس اشیاء کے لیے متوجہ الیہ نہیں ہے۔ صـ۵۲ اور توجہ میں کوئی ایسی ہستی نہیں ہے جس نے نیستی کا لباس پہنا ہے اور نہ نیستی ہے جس نے ہستی کے لباس میں اپنے آپ کو ظاہر کیا۔ جہت میں بے جہت ہے سمت میں بے سمت ہے۔ غرض اس کی یہ حقیقت بین صورت ایک اعجوبہ ہے کہ عقل اس کی تشخیص میں عاجز ہے اور عقلاء اس کے تعین میں حیران ہیں۔ گویا عالمِ بے چون و بے چگونگی کا نمونہ رکھتا ہے اور بے شبہی و بے نمونی کی علامت اس میں کعبہ ہے۔ ہاں جب تک ایسا نہ ہوگا مسجودیت کے لائق نہ ہوگا۔ اور موجودات میں سب سے بہتر علیہ الصلوٰۃ شوق و آرزو کے ساتھ اس کو اپنا قبلہ اختیار نہ فرماتے "فِیْهِ اٰیَاتٌ بَیِّنَاتٌ" (اس میں کھلی ہوئی نشانیاں ہیں) اس کی شان میں نصِ قاطع ہے۔ اور "وَمَنْ دَخَلَهٗ كَانَ اٰمِنًا" (اور جو اس میں داخل ہوگیا وہ مامون ہوگیا)۔

بیت اللہ کی مدح کرنے والے کا فرمان اس کے حق میں ہے۔ صاحب جل شانہٗ کی خاص کینونیت اس کے ساتھ ہے۔ اور اس کے ساتھ اتصال و نسبت مجہول الکیفیت، بے چون و بے چگون ہے۔ وَلِلّٰہِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی (اللہ کے لیے بلند مثال ہے)۔ عالم مجاز میں کہ قطرۂ حقیقت ہے بیتوتیت سے ماخوذ ہے جس کے معنی صاحب خانہ کی آرام گاہ اور جائے قرار ہے۔ دولت مندوں کے لیے اگرچہ بہت سی نشستگاہیں ہیں، اور بے شمار نشست و برخاست کی جگہیں ہیں، لیکن گھر، گھر ہے کہ اغیار کی مزاحمت سے بیگانہ ہے۔ اور مسکن اور آرام گاہ جانانہ ہے۔ اگرچہ بمصداق حدیث قدسی ولکن یسعنی قلب عبد المؤمن (لیکن مومن بندے کے قلب میں سماتا ہوں) مومن بندے کا قلب بے چونی کے ظہور کی گنجایش پیدا کرتا ہے۔ لیکن بیت کی نسبت جو کہ بیتوتہ سے ماخوذ ہے کہاں سے پیدا کرے گا۔ اور مزاحمت اغیار کی ممانعت کہاں سے لائے گا جو کہ لوازم بیت میں سے ہے۔ اور چونکہ غیر اور غیریت کو اس جگہ میں دخل نہیں ہوتا ہے اس لیے ناچار سجدہ گاہِ خلائق ہوتا ہے کہ غیر کے لیے سجدہ نہیں ہوتا ہے۔ اور غیریت مسجودیت کے منافی ہے۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جانب سجدہ تجویز نہیں فرمایا ہے۔ بیت اللہ کی جانب شوق و رغبت کے ساتھ سجدہ کیا۔

۵۳ تفاوت کی حقیقت یہاں سے معلوم کر ساجد اور مسجود کے درمیان کس قدر فرق ہے۔ اے برادر حبیب تم نے کعبۂ معظمہ کے متعلق کچھ سن لیا تو اب تھوڑا اس کی حقیقت کے متعلق سنو۔ کعبہ کی حقیقت اس واجب الوجود کی ذاتِ بے چون جل سلطانہٗ سے عبارت ہے کہ ظہور ظلیت کی گرد نے اس تک راہ نہیں پائی ہے اور معبودیت

و مسجودیت کے شایاں ہے۔ اس حقیقت جل سلطانہ، کو اگر حقیقتِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا مسجود کہیں تو کیا دشواری لازم آتی ہے اور اس کی اس پر فضیلت کیا کمی رکھتی ہے۔ ہاں حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت تمام افراد عالم کے حقائق سے افضل ہے۔ لیکن کعبۂ معظمہ کی حقیقت منجملہ عالم کے نہیں ہے کہ اس کی طرف اس کی نسبت کی جا سکے۔ اور پہلے کی افضلیت میں توقف کیا جائے۔ تعجب ہے کہ عقلائے ذوفنون نے ان دو صاحبانِ دولت کے ساجدیت و مسجودیت میں صورتوں کے تفاوت کی طرف دھیان نہیں دیا کہ مقامِ اعتراض میں رہے اور تشنیع کے لیے لب کشائی کی۔ حضرت حق سبحانہ، ان کا انصاف کرے کہ بے سمجھے ملامت نہ کریں۔ اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو اور اپنے امور میں ہمارے اسراف کو بخش دے۔ اور ہمارے قدموں کو ثبات بخش اور کافر قوم کے مقابلہ میں ہماری مدد فرما۔!

مکاشفہ ۲۳۔ یہ معرفت اندازے کے مطابق پوری نہ ہوئی:

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم۔ الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علیٰ سید المرسلین وعلیٰ آلہ واصحابہ الطاہرین اجمعین۔ حسب ارشاد کتاب فتوح الغیب کے مخصوص مقالات مطالعہ کیے۔ ان مقالات کا حاصل ارادت اور ہوٰی کے فنا کا بیان ہے جو اس راہ کے قدموں میں سے ایک قدم ہے اور افعال کی تجلی کا نتیجہ ہے کہ اول تجلیات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس کتاب مستطاب کا حاصل خلق و نفس، خواہش، ارادہ اور اختیار کے فنا میں منحصر ہے۔ فقیر کی نظر میں اپنے تمام احوال کرامت مآل کو بیان کیا ہے۔ فوری فائدہ جو حاصل ہوتا ہے وہ یہ ہے،

کہ معلوم ہوتا ہے کہ ولایت کا مرتبہ کس قدر بلند مرتبہ ہے۔ خصوصاً آنحضرت رضی اللہ عنہ وعن جمیع اولیائہٖ کی ولایت کبریٰ۔ مخدوم و مکرّم! خواہش و ارادہ کا فنا کرنا مطالب مقصودہ میں سے نہیں ہے۔ بلکہ اس سے مقصود استعداد اور قابلیت کا حصول ہے کہ بے نہایت تجلیات و ظہورات، ایسی تجلیات و ظہورات کہ اگر بالفرض اس کا ایک شمّہ ظہور میں لایا جائے تو قریب ہے کہ نزدیک کے لوگ دوری چاہیں اور دُور والوں کا کیا کہنا۔ ان ظہورات کے ضمن میں قرب و منازل کے مراتب اور انبساط جو حاصل ہوتے ہیں اگر ان میں سے تھوڑا بیان کیا جائے تو دانا لوگ الحاد و زندقہ کا حکم لگائیں، نادانوں کا شکوہ کیا کیا جائے۔ وہاں خواہش و ارادہ کے فنا کا نام زبان پر لانا ہزار دِل غارہے۔ ضرورت کی بنا پر کاہل مبتدیوں کی تربیت کرنے کے لیے فنا کی اس قسم کو بیان کرتے ہیں اور حصول مطلوب کے مقدمہ کو کھولتے ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ کمالاتِ ولایت جس سے اولیاء کے قدموں کا اتفاضع متعلق ہے وہ کوئی دوسری چیز ہے۔ ارادہ اور خواہش کا فنا ایک قدر مشترک ہے کہ اس کے حاصل کیے بغیر کمالاتِ ولایت کی طرف راہ نہیں ہے ؎ (ترجمہ)

اپنی ہستی میں نہ ہو جب تک فنا پائے کب راہِ حریمِ کبریا

تھوڑا کمالاتِ ولایت سے ظاہر کیا جاتا ہے ۔ ذکر کے وقت یعنی ابتدائی حالات میں ممکنات کے ذرات میں سے ہر ایک ذرہ کو ذاکر پاتا ہے خواہ آفاق ہو یا انفس۔ اور توجہ کے وقت جو کہ مقامِ ذکر سے اوپر ہے ہر ذرہ کو جناب قدس خداوندی جل سلطانہٗ کی طرف متوجہ دیکھتا ہے۔ اور بوقت شہود جو کہ عالم سے تعلق رکھتا ہے اور آئینہ میں ظاہر ہوتا ہے ذرات میں سے ہر ذرہ کو حسنِ لازوال کا آئینہ

جانتا ہے۔ بلکہ ہر ذرہ کو تمام اسمار وصفات کا جامع جانتا ہے۔

مکاشفہ ۲۴۔ اے مخدوم! جو ارادت کہ سالک کو اختیار وارادت کے فنا کے بعد عطا فرماتے ہیں۔ ضروری نہیں ہے کہ اس ارادہ کے ذریعہ جو کچھ کرامات اور خوارقِ عادات چاہے وقوع میں آئے جیسا کہ عوام خلائق کا گمان فاسد ہے بلکہ ممکن ہے کہ کسی کامل کو یہ ارادت عطا فرمائیں اور کرامات و خوارقِ عادات میں سے کچھ بھی ظاہر نہ کریں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس ارادہ کا مالک اُس پہلے ارادہ کے مالک سے اعلیٰ وارفع ہو۔ شیخ الشیوخؒ نے عوارف میں فرمایا کہ "اللہ سبحانہٗ تعالیٰ اپنے بندے پر آیات وکرامات کا مکاشفہ بندے کی تربیت اور اُس کی کیفیت اور ایمان کی تقویت کے لیے کرتا ہے۔ اس کے بعد صاحبِ کشف وخوارق کی حکایات بیان کیں۔ پھر فرمایا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی بخشش ہے اور کبھی اس کا مکاشفہ کچھ لوگوں کو ہوتا ہے اور عطا ہوتا ہے۔ حالانکہ ایسے لوگ موجود ہوتے ہیں جو ان سے بلند مرتبہ ہوتے ہیں۔ لیکن ان کو ان چیزوں میں سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا تاکہ یقین کی تقویت ہو۔ اور جس کو یقینِ کامل عطا ہو چکا ہو اُس کو ان میں سے کسی چیز کی ضرورت نہیں اور یہ تمام کرامات قلب میں ذکر کے جاگزیں ہونے اور ذکرِ ذات ہو جانے سے کم درجے کی ہیں الخ۔" اور قریب قریب یہی بات شیخ الاسلام ہرویؒ نے منازل السائرین میں فرمائی۔ اور تجربہ سے جو چیز میرے نزدیک ثابت ہے وہ یہ کہ اہلِ معرفت کی فراست ان کی اس تمیز میں ہے کہ کون حضرت عزوجل کی صلاحیت رکھتا ہے اور کون نہیں۔ اور ان اہلِ استعداد کو معلوم کرتے ہیں جو کہ اللہ سبحانہٗ کے ساتھ مشغول ہوئے اور

صد ۵۵

حضرت جمع تک پہنچے ہیں۔ یہ اہلِ معرفت کی فراست ہے۔ لیکن ریاضت، بھوک، تنہائی اور تصفیۂ باطن کی فراست بغیر اس کے کہ جناب حق سبحانہٗ کا وصل حاصل ہو تو یہ کشف صُوَر کا اور ان مغیبات کے اخبار کا کشف ہے جو کہ حق تعالےٰ کے ساتھ مخصوص ہیں چنانچہ اُن کو صرف خلق کی طرف سے جزا ملتی ہے۔ اس لیے کہ یہ لوگ حق سبحانہٗ کی طرف سے محجوب ہیں۔ لیکن اہلِ معرفت کا یہ حال نہیں ہے۔ بلکہ ان کے اشغال ایسے ہوتے ہیں کہ حق سبحانہٗ کے معارف اُن پر وارد ہوتے ہیں۔ چنانچہ ان کی خبریں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہیں۔ اور چونکہ اکثر اہلِ عالم اللہ تعالےٰ سے منقطع ہوتے ہیں، اور دنیا میں مشغول ہوتے ہیں اس لیے اُن کے دل کشف صور اور خبروں کی طرف مائل ہوتے ہیں جو کہ مخلوقات کے احوال سے پوشیدہ ہوتے ہیں چنانچہ ان لوگوں نے ان کی تعظیم کی اور اعتقاد کیا کہ یہی لوگ اہل اللہ اور اس کے مخصوص لوگوں میں سے ہیں۔ اور اہلِ حقیقت کے کشف سے اعراض کیا اور اُن کو متہم کیا تو پھر اللہ تعالےٰ کی طرف سے کیا بدلہ ملے گا۔ اور ان لوگوں نے کہا کہ اگر یہ لوگ اہلِ حق ہوتے جیسا کہ دعویٰ کرتے ہیں تو ہمیں مخلوقات کے احوال کی خبر دیتے تو وہ کس طرح امور کے کشف پر قادر ہو سکتے ہیں۔ ان پر جس نے اُن کا مذاق اُڑایا اور جن لوگوں نے اُن کی تکذیب کی، یہ قیاس فاسد ہے۔ اور صحیح خبریں اُن پر پوشیدہ رہ گئی ہیں۔ اور ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالےٰ نے ان لوگوں کو خلق کے لحاظ کرنے سے اور اُن کو ماسوا سے بے پردہ کرنے اور ابھارنے کی طرف سے ان کی حفاظت کی ہے۔ اگر یہ لوگ خلق کے احوال کی طرف متوجہ ہوتے تو حق سبحانہٗ کی صلاحیت نہ رکھتے۔ پس اہلِ حق خلق کی صلاحیت نہیں

ص ۵۶

رکھتے ہیں۔ جس طرح اہلِ خلق حق تعالےٰ کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں۔ اور ہم نے اہلِ حق کو دیکھا ہے کہ جب انھوں نے کشفِ صور کی طرف ادنیٰ التفات کیا تو انھوں نے اس کی وجہ سے ایسی چیز کا ادراک کیا کہ دوسرے لوگ فراست کی وجہ سے ان صُوَر کے ادراک پر قادر نہیں ہیں۔ میں نے اس کا نام معرفت رکھا ہے۔ اور یہ ان امور میں فراست ہے جو جنابِ حق سبحانہٗ اور اُس کے قرب سے تعلق رکھنے والے ہیں۔ اور مسلمان، نصاریٰ، یہود اور دیگر جماعتیں اس میں شریک نہیں ہیں۔ اس لیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شریف نہیں ہیں۔ اس لیے اس کے اہل اس کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں۔

مکاشفہ ۲۵۔ دائرہ ظل واجب تعالیٰ کے اسماء وصفات ہیں۔ یہ مرتبہ تعینات خلائق کو متضمن ہے۔ سوائے انبیاے کرام اور ملائکہ عظام کے۔ علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اور ہر اسم کا ظل اشخاص میں سے کسی ایک کے تعین کا مبدأ ہے۔ اور یہ دائرۂ ظل حقیقت میں اسماء وصفات کے مرتبہ کی تفصیل ہے۔ مثلاً صفتِ علم ایک حقیقی صفت ہے کہ جزئیات اس صفت کے ظلال ہیں جو کہ اجمال کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور ہر چیز اس حقیقت کا، انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ اشخاص میں سے ایک شخص ہے۔ اور انبیاءؑ و ملائکہ کے تعینات کے مبادی ان ظلال کے اصول ہیں۔ یعنی جزئیاتِ مفصلہ کے کلیات ہیں۔ مثلاً صفتِ علم، صفتِ قدرت، صفتِ ارادہ وغیرہ۔ اور اکثر اشخاص ایک صفت میں شرکت رکھتے ہیں۔ مثلاً خاتم الرسل (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تعین کا مبدأ صفتِ علم ہے۔ اور یہی ایک اعتبار سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تعین کا

مبدأ ہے۔ نیز ایک اعتبار سے حضرت نوح علیٰ نبینا و علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات
کے تعین کا مبدأ ہے۔ اور لوگوں نے جو کہا ہے کہ حقیقت حضرت محمدی صلی اللہ علیہ
وسلم حضرتِ اجمال ہے۔ اور تعینِ اوّل جس کو وحدت کہا جاتا ہے اس دائرۂ ظلّ کا
مرکز ہے۔ اور اسی دائرہ ظلّ کو مرکزِ اوّل کا تعین سمجھا ہے۔ اور اس کے مرکز کو اجمال
سمجھ کر وحدت کا نام دیا ہے۔ اور اس مرکز کی تفصیل کو جو کہ دائرہ کا محیط ہے واحدیت
گمان کیا ہے۔ اور دائرۂ ظل کے مقامِ فوق کو جو کہ اسماء وصفات کا دائرہ ہی ذاتِ
بے چون تصور کیا ہے۔ کیونکہ صفت کو عینِ ذات کہا ہے۔ اور زائد نہیں سمجھا ہے
حالانکہ حقیقت میں یہ دائرۂ فوق کا مرکز ہے جو کہ اس کی اصل ہے اور دائرۂ اسماء
وصفات کہا جاتا ہے۔ اور حقیقتِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) اسی دائرۂ اصل کا
مرکز ہے۔ اور اس مرکز کے ظل پر حقیقت کا اطلاق کرنا اصل کے ساتھ ظل کے اشتباہ
پر مبنی ہے۔ اور حضرت صدیق کا مبدأ تعین جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات
کے بعد افضل البشر ہیں۔ اور یہ دائرہ اسماء وصفات کے لیے خاص کر دائرہ اصل
ہے۔ اور دوسرا دائرہ جو اس کے اوپر ہے اس اصل کی اصل ہے اور ایک قوس
دوسرے دائرہ سے بھی اس کے اصول سے، اور اس کے بعد پھر ظاہر نہیں ہوا۔
مگر اسی قدر قوس جس قدر کہ تصور کیا جا سکے۔ یہاں ایک راز ہوگا کہ اس پر
اطلاع نہیں بخشتا ہے۔ اور یہ اصول حضرتِ ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبار ہے
جو کہ صفاتِ زائد کا مبادی ہوا ہے۔ اور جب سیر کو اس جگہ پہنچا دیا تو وہم ہوا کہ کام
انجام تک پہنچا دیا ہوگا۔ ندا دی کہ یہ تفصیل جو تم نے گزاری اور دیکھی اسم ظاہر کی
تفصیل تھی کہ اڑنے کا ایک بازو ہے اور اسمِ باطن اب تک آگے ہے۔ اور جب

شے ۵ (حاشیہ)

اس کو تفصیل کے ساتھ انجام کو پہنچائے گا تو اپنے اُڑنے کے لیے دو بازو تیار کر لیا ہوگا۔
چونکہ اللہ سبحانہ کی عنایت سے اسم باطن کا سیر انجام تک پہنچ گیا اس لیے دوسرا بازو بھی مہیا ہو گیا اور مطلوب تک اُڑنا میسر ہو گیا۔ اللہ کا شکر ہے جس نے ہمیں اس کی ہدایت کی۔ اگر اللہ تعالیٰ ہمیں ہدایت نہ دیتا تو ہم ہدایت نہیں پا سکتے تھے۔ ہمارے پروردگار کے پیغمبران حق سے کر آئے۔ اسم باطن کی سیر کے متعلق کیا لکھے کہ اس حال کے مناسب پوشیدگی اور رازداری ہی ہے اور بے نطق ہے۔ اس مقام کے متعلق اسی قدر ظاہر کیا جاتا ہے کہ اسم ظاہر کی تفصیل کی سیر صفات میں سیر ہے بغیر اس کے کہ ان کے ضمن میں ذات تعالیٰ و تقدس ملحوظ ہو۔ اور اسم باطن کی سیر میں اگرچہ اسماء کی سیر ہے لیکن ان کے ضمن میں ذات ملحوظ ہے۔ اسماء سیروں کے رنگ میں ہیں کہ ان کے ماوراء اللہ تعالیٰ کی ذات ملحوظ ہوتی ہے۔ مثلاً علم میں ذات ملحوظ نہیں ہے اور اسم علیم میں ذات ملحوظ ہے علم کے پردے میں کیونکہ علیم وہ ذات ہے جس کو علم ہے۔ پس علم میں سیر اسم ظاہر میں سیر ہے۔ اور سیر فی العلم علیم کے اسم باطن میں سیر ہے۔ اسی پر تمام صفات و اسماء کو قیاس کرو۔ یہ اسماء جو کہ اسم باطن سے تعلق رکھتے ہیں ملائکہ ملاءِ اعلیٰ علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مبادی تعینات ہیں۔ اس فرق کو تھوڑا نہ خیال کرو اور یہ نہ کہو کہ علم سے علیم تک تھوڑی راہ ہے۔ ہر گز نہیں۔ جو فرق کہ خاک کے مرکز اور عرش کے درمیان ہے اسی فرق کے ساتھ ایک قطرہ کا حکم رکھتا ہے جو کہ دریائے محیط کے ساتھ اس کو نسبت ہے۔ گفتگو میں تو نزدیک ہے لیکن حصول میں دُور ہے۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ اسم ظاہر اور اسم باطن کے دو بازو کے حصول کے بعد جب پرواز واقع ہوئی اور عروجات میسر ہو گئے تو معلوم ہوا کہ یہ ترقیات اصل میں

ص ۵۹

ناری حصّہ ہیں اور عنصر ہوائی اور عنصرِ آبی اور ملائکہ کرام علیٰ نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ان ترقیات میں شریک ہیں کیونکہ ان عناصر سے حصّہ رکھتے ہیں۔ اور اس سیر کے دوران میں واقعہ میں دکھایا گیا ہے گویا میں ایک راہ پر چل رہا ہوں اور بہت زیادہ چلنے کی وجہ سے بہت تھک گیا ہوں دیوب کے لحاظ سے اور میں ایک عصا رکھتا ہوں کہ شاید اس کی مدد سے چل سکوں، میسّر نہیں ہوتا تھا۔ اور ہر خس وخاشاک میں ہاتھ ڈالتا ہوں کہ چلنے کی قوت حاصل ہو۔ میرے لیے چلنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ جب ایک مدت تک میں نے اس حال میں سیر کیا تو ایک فنائے شہر ظاہر ہوا۔ اس فنا کے طے کرنے کے بعد اس شہر میں داخلہ واقع ہوا۔ معلوم کیا کہ یہ شہر تعینِ اول سے کنایہ ہے، جو کہ اسمار و صفات اور شیون واعتبارات کے تمام مراتب کو جامع ہے۔ نیز ان مراتب کے اصول کو جامع ہے۔ اور اصولِ اصول اعتباراتِ ذاتیہ کے منتہا کی انتہا ہے کہ ان کا امتیاز علم حصولی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ اس کے بعد اگر سیر واقع ہو تو علمِ حضوری کے مناسب ہے۔ اور یہ تعینِ اوّل تمام ولایت کا منتہا ہے۔ خواہ ولایتِ کبریٰ ہو خواہ ولایتِ علیا، جو کہ ملاءِ اعلیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور جامع ہے تمام ولایتِ انبیاء وملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کو۔ اس مقام میں ملاحظہ ہوا کہ آیا یہ تعینِ اول شاید وہی حقیقتِ محمدی ہے جو کہ مشائخ نے کہا ہے؟ معلوم ہوا کہ نہیں ہے۔ اور حقیقتِ محمدی دوسری ہے جو کہ اوپر مذکور ہو چکا ہے۔ لہٰذا جو سیر کہ اس شہر کے اوپر واقع ہوتی ہے کمالاتِ نبوت میں سیر ہوگی جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کو اصالۃً حاصل ہے۔ اور اولیائے کاملین کو ان حضرات علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے اتباع کی وجہ سے حاصل ہے۔ اور ان کمالات سے خاک کے عنصر کے لیے کافی حصّہ ہے۔ اور تمام اجزائے انسانی

صنہ

خواہ عالمِ امر سے ہو یا عالمِ خلق سے سب اس مقام میں اس پاک عنصر کے تابع ہیں۔ اور مرتبۂ خواص بشریہ کے لیے خواص ملک اس راہ سے حاصل ہوئے ہیں۔ اس لیے کہ عنصر بشر کے ساتھ مخصوص ہے۔ اگرچہ عناصر اربعہ کے کمالات کمالاتِ مطمئنہ سے اوپر ہیں جیسا کہ اس کی تحقیق کی جاچکی ہے۔ لیکن مطمئنہ اس مناسبت کے واسطے سے جو کہ اس ولایت کے مقام سے رکھتی ہے اور عالمِ امر سے ملحق ہے صاحبِ سُکر ہے۔ اور مقامِ استغراق میں یقیناً مخالفت کی مجال اس میں نہ رہی ہے۔ اور عناصر کے لیے چونکہ مقامِ نبوت سے مناسبت زیادہ ہے اس لیے ان میں صحو غالب ہے۔ مجبوراً مخالفت کی صورت کو ان میں باقی رکھا ہے بعض منافع اور فوائد حاصل کرنے کے لیے جو کہ ان کے ساتھ متعلق ہیں۔

مکاشفہ ۲۶۔ برادر عزیز خواجہ محمد ہاشم نے پوچھا تھا کہ بعض فضلاء ان دو باتوں میں خدشہ رکھتے ہیں۔ ایک یہ کہ ہزار سال کے بعد حقیقتِ محمدی حقیقتِ احمدی ہو جاتی ہے۔ اور عبارت کا تتمہ لکھا جو کہ اس فقرہ کے بعد واقع ہے۔ اور دونوں اسم کا مسمّیٰ متحقق ہو جاتا ہے۔ اس عبارت کو ملاحظہ کرنے کے بعد دیکھیں کہ وہ خدشہ باقی رہتا ہے یا نہیں۔ کیا چیز مانع ہے کہ ایک مسمّیٰ اپنے ان دو ناموں کے ساتھ جن سے دو کمالاتِ مخصوصہ مراد ہیں یکے بعد دیگرے طویل زمانہ کے بعد متحقق ہو۔ اور ایک کمال سے دوسرے کمال کی طرف ترقی کرے جو کہ بالقوۃ اس میں موجود تھا۔ یہ فلاسفہ کا قول ہے کہ انھوں نے مجردات میں تمام کمالات کے بالفعل حاصل ہونے کا اعتبار کیا ہے۔ اور قوت سے فعل کی طرف ترقی کو جائز نہیں قرار دیا ہے۔ یہ اُن کی کوتاہ نظری کے باعث ہے۔ جس شخص کے دو دن برابر ہوں تو وہ خسارے میں ہے۔ اسی وجہ سے

ممکن ہے کہ حضرت عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جن کا نزول آنجناب علیہ و
علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کے ایک ہزار سال بعد (کسی وقت) ہوگا، آنحضرت صـ۱۶
علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کو احمد کے نام سے یاد کیا ہے۔ اور اپنی قوم کو آنحضرت
(صلی اللہ علیہ وسلم) کی تشریف آوری کی بشارت اس نام سے دی ہے جو کہ اس اسم کی
دولت کا زمانہ ہے۔ ورنہ اس غیر مشہور نام کو یاد کرنے کی کیا گنجائش تھی کہ ایک مخلوق اشتباہ
میں پڑ جائے اور اسم سے مسمّٰی کی طرف راہ نہ پائے۔ نیز اس سے قیاس کرنا چاہیے کہ
آنجناب علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام زمین پر محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) اہلِ زمین کے
ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور کمالاتِ احمدیؐ آسمان اور ملاءِ اعلیٰ سے۔ اور جب
آنجناب علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی رحلت کو ایک ہزار سال گزر جائے جس
مدت کو پورا دخل ہے اور امور کے تغیر و تبدل کے باعث آپ (علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ
والسلام) کو اہلِ زمین سے مناسبت کم رہے تو کمالِ احمدی طلوع کرے اور اس کمال
کے علوم و معارف کا ظہور فرمائیں، تو خدشہ کیا ہے؟ اور تردد کیسا جو کہ خدشہ میں
بیان کیا ہے۔ جہاں کہ حقیقت ہے وہاں زمانہ نہیں ہے۔ اور نہ تغیر و تبدل ہے
کہ یہ سوال پیدا کیا جائے کہ حقیقت سے کیا مراد ہے۔ اور تغیر و تبدل سے کیا مطلوب
ہے۔ قلبِ حقیقت نہیں ہے۔ بلکہ حقیقت کا ایک کمال سے دوسرے کمال کی طرف
تقلّب ہے۔ اور ایک رنگ سے دوسرے رنگ میں رنگنا ہے۔ اس بیان سے
وہ تشکیکات حل ہو گئے جو ظاہر کیے گئے تھے کہ اس سے مراد اپنی حقیقت ہے
ورنہ ہزار کی قید کیوں ہے اور کیوں کہا کہ ہزار سال کی دعا قبول ہو گئی۔ کیونکہ
حقیقتِ احمدیؐ واقع ہو گئی۔ اور ہزار سال کا فائدہ واضح ہو گیا۔ دوسرا خدشہ

(حاشیہ: (مبدأ و معاد صـ۱۳) کمالاتِ محمدی [illegible] زمین [illegible] احمدی آسمان اور [illegible])

یہ ہے کہ اس صباحت و ملاحت سے کیا مراد ہے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خلیل الرحمٰن علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے جامع نہ تھے اور انھوں نے جمع کرایا۔ صباحت و ملاحت سے وہی صباحت و ملاحت مراد ہے جس کے متعلق آنجناب علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ "میرے بھائی یوسف صبیح تھے اور میں ملیح ہوں"۔ ملاحت کو اپنے لیے ثابت کیا۔ اور صباحت کو حضرت یوسفؑ کی طرف منسوب کیا، جو کہ اُن کے پدرِ کلاں خلیل الرحمٰن (علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) سے ان کو پہنچی ہے۔ اگر ایک خادم خدمت گزاری کرے اور مشاطگی صاحب جمال کے حُسن کو تازگی پہنچائے اور زینت بخشے اور زیب دار بنائے۔ اور خوبی کے ساتھ اپنی دلالت اور صاحب جمال کو جمع کرے اور ایک دوسرے کے حُسن کو ایک دوسرے کے ساتھ ملائے تو ان دو صاحبانِ جمال کا کیا قصور ہے؟ اور شانِ خدمت گاری کے حسن میں کون سا نقص ہے؟ خادموں کا مخدوموں کی امداد کرنا مخدوموں کی عظمتِ شان کو ظاہر کرتا ہے اور اُن کی ہیبت و جاہ کے کمال کی خبر دیتا ہے۔ جس مخدوم کے پاس خدام نہیں ہیں کہ اس کی خدمت کریں اور اُس کی امداد و اعانت کریں وہ اس بادشاہ کی طرح ہے جس کے پاس خدم و حشم ہوں اور بغیر لشکر اور فوجیوں کے زندگی گزارتا ہے۔ امداد و اعانت تمام لوگوں سے قصور ہے۔ لیکن خدم و حشم کی طرف سے کمال اور محمود ہے۔ اور بصیرت چاہیے کہ تفریق کرے۔ اور محمود کو مذموم سے جدا کر دے۔ سبحان اللہ وبحمدہٖ! کچھ لوگ ایسے ہیں کہ ان میں سے کسی شخص سے ہزاروں ہنر ظاہر ہوں اور بظاہر ایک عیب بھی رکھتا ہو تو اس عیب کو

۶۲ ب

پیشِ نظر رکھتے ہیں اور ہنروں کو پسِ پشت ڈال دیتے ہیں۔ اور زبانِ ملامت دراز کرتے ہیں۔ وہ نہیں جانتے کہ وہ عیب بھی شاید ظاہر سے پھرا ہوا ہو اور دانشمندی پر مشتمل ہو۔ ایسے کلام جو کہ ظاہر سے پھرے ہوئے ہیں کتاب و سنّت میں اور مشائخِ طریقت کے کلام میں بہت زیادہ ہیں۔ اسلام میں یہ پہلا واقعہ نہیں ہے۔ اس قدر جاننا چاہیئے کہ وہ شخص زندیق ہے جو کہ اپنے کو نبی سے بہتر اور افضل سمجھے اور نبیؐ کو بعض امور میں اپنا تابع سمجھے۔ اور عبارتوں سے اس معنیٰ کا وہم کرنا صاحبِ عبارت کے زندقہ کا حکم لگانا ہے۔ حضرت حق تعالیٰ سبحانہٗ انصاف کرے۔ شعر (ترجمہ)

روحی نے کوئی کفر کہا ہے نہ کہے گا — منکر نہ ہو اس سے کہ یہی کفر و بلا ہے

ص ۶۳
میں صاحبِ خدشہ کو محبؔ سمجھتا تھا۔ اور قبول کرنے والا خیال کرتا تھا۔ انکار کی صورت کہاں سے پیدا کی اور ایک دم عناد کی راہ اختیار کی۔ جو سوالات کہ عناد و تعصب کی وجہ سے پیدا کیے ہیں وہ جواب کے مستحق نہیں ہیں اور معذرت کے مستوجب نہیں ہیں۔ لیکن تم چونکہ متوسّلوں میں سے ہو اس لیے اس کے جواب کے لیے لب کشائی کی گئی۔ اللہ سبحانہٗ صواب کا الہام کرنے والا ہے اور اس کی طرف مرجع اور لوٹنے کی جگہ ہے۔

مکاشفہ ۷۲۔ اے مخدوم مکرم! حدیث قدسی میں آیا ہے کہ "خلق میرے عیال ہیں" جب مخلوقات اس کے عیال ہوں تو اُن کے ساتھ احسان مولیٰ جلّ شانہٗ کی کس قدر خوشنودی کا سبب ہوگا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے عیال کے ساتھ احسان ہے۔ اور منقول ہے کہ تمھارے جدّ بزرگوار حضرت شیخ قدس سرّہٗ اس کمالِ شفقت و مہربانی کی بنا پر جو کہ ان کو مخلوقات پر تھی دعا کرتے تھے کہ خدایا

تو مجھ کو اس قدر بڑا اور جسیم بنا دے کہ سارا دوزخ مجھ سے اس طرح پُر ہو جائے کہ کسی گنہگار کی اس میں گنجایش نہ ہو۔ اور کوئی گنہگار عذاب نہ دیا جائے۔" اور بمصداق "الولد سرّ لابیہ" حضرتِ شیخ کی اولاد کرام سے بھی یہی قسم متوقع ہے۔ اور یقین جانیں کہ ان کا آنا فقراء کے لیے باعثِ سرور ہوا ہے۔ حضرت حق سبحانہٗ آپ کو مسرور رکھے اور آبائے کرام کے طریقہ پر استقامت بخشے۔

مکاشفہ ۲۸۔ معلوم ہو کہ یہ دار دارِ عمل ہے فراغت و آسودگی کا گھر نہیں۔ چاہیے کہ اپنی ہمت کو اعمال میں پورے طور پر منہمک رکھیے۔ اور اپنی فراغت اور عیش کو ایک طرف رکھیں۔ اپنی زبان کو "لا الٰہ الا اللہ" کے ذکر کے ساتھ اس قدر مصروف بنائیں کہ بے ضرورت اس کلمۂ طیبہ کے سوا گفتگو نہ کریں۔ چاہیے کہ زبان سے ذکر دل کی موافقت کے ساتھ خفی طریقہ پر کیا جائے۔ اگر ہو سکے تو پانچ ہزار بار سے کم اس کلمہ کو نہ کہیں۔ اور زیادتی میں انھیں اختیار ہے۔ کاہلی اور سستی نصیب دشمناں ہو۔ عمل کرنا چاہیے۔ عمل کرنا چاہیے۔ عمل کرنا چاہیے۔ ع

گھر میں اگر ہے کوئی تو ایک حرف بس ہے،

مکاشفہ ۲۹۔ شک نہیں ہے کہ عالم حق سبحانہٗ کا پیدا کیا ہوا ہے اور ثبات و استقرار رکھتا ہے۔ اور ابدی معاملہ کا تعلق دائمی عذاب و ثواب اخروی سے ہے جس کے متعلق مخبر صادق علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے خبر دی ہے۔ اس عالم کو علمائے ظواہر موجودِ خارجی جانتے ہیں اور آثار خارجی سمجھتے ہیں۔ اور صوفیہ عالم کو موہوم جانتے ہیں اور وہم و حس کے سوا اور کسی مرتبہ میں اس کا ثبوت و اثبات نہیں کرتے ہیں۔ ایسا موہوم نہیں ہو کہ محض وہم،

کے اختراع کے باعث ہوا ہو کہ وہم کے مرتفع ہونے سے وہ بھی مرتفع ہو جائے۔ ہرگز نہیں، بلکہ حق جلّ و علا کی صنعت کی وجہ سے مضبوط اور مستحکم ہے۔ مرتبۂ وہم میں ثبوت و تقرر پیدا کیا ہے۔ اور موجود کا حکم اختیار کر لیا ہے۔ ان بزرگوں کے نزدیک خارج میں موجود صرف حق سبحانہ، تعالیٰ ہے۔ اور عالم کا ثبوت صرف علم میں ہے۔ اور خارج میں وہمی ثبوت و تقرر کے سوا اس کے حصّے میں نہیں ہے۔ وَلِلّٰہِ المثلُ الاعلیٰ (اللہ کے لیے بلند مثال ہے)۔ اس موجودِ حقیقی جل شانہٗ اور اس موہوم خارجی کی مثال نقطۂ جوّالہ ہے۔ اور دائرۂ موہومہ جو کہ مرتبۂ حسّ و وہم میں اس نقطہ کی تیزی رفتار کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور وہم میں ایک ثبوت پیدا کیا ہے۔ پس حقیقت میں دائرہ کا ثبوت صرف وہم میں ہے۔ ورنہ موجود صرف وہی نقطہ ہے۔ شعر (ترجمہ)

ہے یہی اچھا کہ محبوبوں کا راز — یوں کہیں جیسے کہ ہے غیروں کی بات

چونکہ عالم جو اعراض مجتمعہ ہے ذاتیت اور جوہریّت اس میں کائن نہیں ہے کہ اس کے ساتھ اعراض کا قیام ہو۔ اور ذاتِ موہوب کے ساتھ قیام ہو۔ عارف تام وہ معرفت دیتا ہے۔ اس کو ان پر مقدم بناتا ہے۔ اور اس ذات موہوب کو بے چونی سے کوئی حصّہ نہ ہوگا۔ جیسا کہ اس کی تحقیق دوسرے مکاتیب میں کی گئی ہے اور جب بے چونی سے حصّہ پیدا کر کے دیدۂ و دانش سے باہر ہو گیا۔ اور فہم و وہم سے خارج ہو گیا تو عقلِ سلیم جس قدر جستجو میں رہے اس سے کچھ حاصل نہ کرے تیزیٔ رفتار کے باوجود جس قدر بھی دُور دُور تک جائے کچھ بھی پتہ نہ پائے اور ورا الورا پائے جوہریت اور امکان کے باوجود جوہریت اور امکان کا حکم اس میں مفقود ہے۔ اور نیستی کے

صـ ۶۵

حکم کے علاوہ کوئی اور حکم قبول نہیں کرتا ہے۔

حدیث جامع الخیرات

نوادر الاصول میں حضرت عبدالرحمٰن بن سمرہؓ سے مروی ہے اُنھوں نے بیان کیا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے، اس وقت ہم لوگ مدینہ کی مسجد میں تھے۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں نے آج رات عجیب بات دیکھی۔ میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ موت کا فرشتہ اُس کی روح قبض کرنے آیا تو والدین کے ساتھ اُس کا حسن سلوک آیا اور اُس فرشتے کو واپس کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ عذاب قبر اُس پر پھیلا ہوا تھا تو اس کا وضو آیا اور اُس عذاب کو اُس سے دُور کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ شیاطین نے اس کا احاطہ کر لیا تھا۔ اللہ کا ذکر آیا اور اُس کو ان سے نجات دلائی۔ اور میں نے اپنی امّت کے ایک شخص کو دیکھا کہ عذاب کے فرشتے اس کو گھیرے ہوئے تھے تو اُس کی نماز آئی اور اُن کے ہاتھوں سے اُسے چھڑایا اور میں نے اپنی امّت کے ایک شخص کو دیکھا جب بھی حوض کے پاس آتا تو اُسے روک دیا جاتا۔ اُس کا روزہ آیا اور اُسے پلایا۔ اور سیراب کیا۔ اور میں نے اپنی امّت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ انبیاء حلقے بنا کر بیٹھے ہوئے تھے۔ جب بھی یہ شخص ان کے حلقوں کے پاس پہنچتا تو وہ بھگا دیا جاتا اُس کا غسل جنابت آیا اور اُس کو پکڑ کر حلقے کے پاس بٹھا دیا۔ اور میں نے اپنی امّت کے ایک شخص کو دیکھا کہ اُس کے آگے تاریکی تھی اُس کے پیچھے تاریکی تھی

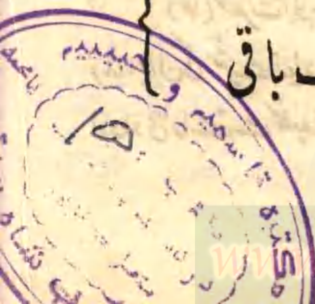
اُس کے دائیں تاریکی تھی اور بائیں تاریکی تھی۔ اُس کے اوپر تاریکی تھی اور اُس کے نیچے تاریکی تھی۔ تو اُس کا حج اور عمرہ آیا اُسے نجات دلائی اور نور میں اُسے داخل کیا۔ یا فرمایا کہ ان دونوں نے اسے نجات دلائی۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو مومنین سے کلام کرتا تھا لیکن وہ لوگ اُس سے کلام نہیں کر رہے تھے۔ تو صلۂ رحم آیا اور کہا کہ اے جماعت مومنین اس سے کلام کرو۔ تو ان لوگوں نے اُس سے کلام کیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ چلا اس حال میں کر آگ اور اُس کے شرارے اُس کے سامنے بھڑک رہے تھے تو اس کا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر آیا اور اس کو اُن کے ہاتھوں سے چھڑایا اور ملائکۂ رحمت کے ساتھ داخل کیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا جو اپنے گھٹنوں کے بل پڑا تھا۔ اُس کے اور اللہ کے درمیان حجاب تھا اُس کا حسنِ خلق آیا اور اللہ کے سامنے اُس کو پیش کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کا صحیفہ اُس کے بائیں طرف گرا ہوا تھا۔ خوفِ الٰہی آیا اور اُس کے صحیفہ کو لے کر اُس کے دائیں ہاتھ میں ڈال دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کا میزان ہلکا تھا تو افراط نے آکر اُس کے میزان کو وزنی کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو جہنم کے دہانے پر کھڑا تھا اُس کا حلم آیا اور اُس کو اس نے نجات دلائی پھر وہ گزر گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو آگ میں دیکھا تو اُس کے وہ آنسو آئے جو جو آگ کے متعلق اللہ تعالیٰ کے خوف سے بہے تھے اور اس کو آگ سے نکلوایا۔

ص ۶۶

اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو صراط پر کھڑا تھا اور شعلہ کی طرح کانپ رہا تھا تو اللہ کے ساتھ اُس کا حسن ظن آیا اور اُس کا کانپنا موقوف ہوا۔ اور چلا گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کبھی گھسٹ کر چل رہا تھا کبھی گھٹنوں کے بل چل رہا تھا تو اُس کی نماز آئی اور اُسے سیدھا کھڑا کیا، تو وہ صراط پر گزر گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو جنت کے دروازوں تک پہنچا تو دروازے اُس کے سامنے بند کر دیے گیے۔ تو لا الٰہ الا اللہ کی شہادت آئی اور دروازے اُس کے لیے کھول دیے اور اُس میں داخل کر دیا۔

ان مکاشفات عینیہ کا جمع کرنے والا کہتا ہے کہ اس رسالہ کے تمام کرنے کے بعد چالیس حدثیں آنحضرت قدس اللہ سرہ الاقدس کے دستخط سے نظر آئیں کہ بخاری اور مسلم کی متفق علیہ حدثیں جمع کی ہیں۔ تبرکاً اس رسالہ کا اختتام ان احادیث پر کیا گیا۔ ان احادیث کے مصدر پر صلوٰۃ وسلام ہو۔

مے باقی و ماہتاب باقی
مارا ز تو صد حساب باقی



چہل احادیث مبارکہ

(۱) حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا۔ رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعمال نیّتوں سے ہیں۔ اور آدمی کے لیے وہی ہے جس کی وہ نیت کرے چنانچہ جس کی ہجرت اللہ اور اُس کے رسول کے لیے ہو گی اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہو کہ اس کو حاصل کرے۔ اور عورت کی طرف ہو کہ اُس سے نکاح کرے تو اُس کی ہجرت اسی کی طرف جس کی خاطر ہجرت کرے۔
(متفق علیہ)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اس بات کی شہادت کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور یہ کہ حضرت محمد (صلّی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے بندے اور اُس کے رسول ہیں۔ اور نماز قائم کرنا، زکوٰۃ دینا، حج کرنا، رمضان کا روزہ رکھنا۔ (متفق علیہ)

(۳) حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کی ستّر سے زیادہ شاخیں ہیں۔ جس میں افضل لاالٰہ الا اللہ کہنا ہے۔ اور ادنیٰ راستے سے تکلیف دہ چیزوں کا ہٹانا۔ حیا ایمان کی ایک شاخ ہے۔
(متفق علیہ)

(۴) حضرت انس رضؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص مومن نہیں ہوتا یہاں تک کہ میں اُس کو اس کے باپ بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہوں۔ (متفق علیہ)

(۵) حضرت انس رضؓ نے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص میں یہ تین باتیں ہوں گی وہ ایمان کی مٹھاس پائے گا۔ وہ شخص جس کو اللہ اور اُس کے رسول ان کے ماسوا سے محبوب ہوں۔ اور جو شخص کسی بندے سے صرف اللہ کے لیے محبت کرے۔ اور جو شخص ایمان نصیب ہونے کے بعد کفر اختیار کرنے کو ایسا بُرا سمجھے جیسے کوئی آگ میں ڈالے جانے کو بُرا سمجھتا ہے۔

(متفق علیہ)

ص ۶۸ (۶) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپؐ کے پیچھے ایک گدھے پر سوار تھا۔ میرے اور آپؐ کے درمیان صرف پالان کی لکڑی تھی۔ آپؐ نے فرمایا اے معاذؓ! تم جانتے ہو اللہ کا حق بندے پر کیا ہے؟ اور بندوں کا حق اللہ پر کیا ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اُس کے رسول زیادہ جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اللہ کا حق بندے پر یہ ہے کہ بندے اُس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنائیں۔ اور بندوں کا حق اللہ پر یہ ہے کہ جو اُس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنائے اُس کو عذاب نہ دے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ کیا میں لوگوں کو یہ خوش خبری نہ دے دوں؟ آپؐ نے فرمایا ان کو خوش خبری نہ دو۔ ایسا نہ ہو کہ وہ اس پر بھروسہ کر بیٹھیں۔ (متفق علیہ)

(۷) حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اُس کا کوئی شریک نہیں۔ اور یہ کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اُس کے بندے اور اُس کے رسول ہیں۔ اور یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بندے اور اُس کے رسولؑ ہیں اُس کی لونڈی کے بیٹے ہیں۔ اُس کا کلمہ ہیں جو کہ حضرت مریمؑ کی طرف القا کیا۔ اور خدا کی روح ہیں۔ اور یہ جنت و دوزخ حق ہیں۔ تو اللہ تعالےٰ اس عمل کی بنا پر اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ (متفق علیہ)

(۸) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات موبقات یعنی ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو۔ لوگوں نے پوچھا یارسول اللہ وہ کیا ہیں؟ آپؐ نے فرمایا اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانا۔ جادو۔ جانؔ کا ناحق قتل کرنا جس کو اللہ تعالےٰ نے حرام کیا ہے۔ سود کھانا۔ یتیم کا مال کھانا۔ جنگ کے دن پیٹھ دکھانا۔ پاک دامن غافل عورتوں کو متہم کرنا۔

(متفق علیہ)

(۹) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالےٰ نے میری امت سے وسوسوں کو درگزر کر دیا ہے جو اس کے دل میں آئیں جب تک کہ اس پر عمل نہ کیا ہو، یا زبان پر نہ لایا ہو۔

(متفق علیہ)

(۱۰) حضرت سہیل بن سعدؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ دوزخیوں کے عمل کرتا ہے حالانکہ وہ اہل جنت میں سے

ہوتا ہے۔ اور جنتیوں کے عمل کرتا ہے حالانکہ وہ اہلِ دوزخ میں سے ہوتا ہے۔ حت ۶۹ اعمال خاتمے پر موقوف ہیں۔ (متفق علیہ)

(۱۱) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ہمارے اس امر میں کوئی ایسی نئی بات پیدا کی جو اس میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ (متفق علیہ)

(۱۲) حضرت معاویہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ جس سے خیر کا ارادہ کرتا ہے اُس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔ اور میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں۔ اور اللہ تعالےٰ دینے والا ہے۔ (متفق علیہ)

(۱۳) حضرت عثمانؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا تو اُس کے جسم سے حتیٰ کہ اُس کے ناخن سے گناہ نکل جاتے ہیں۔ (متفق علیہ)

(۱۴) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس کو حدث ہو جائے اُس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ وہ وضو کرے۔

(متفق علیہ)

(۱۵) حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا میں داخل ہوتے تو یہ پڑھتے۔ "اللّٰھُمَّ اِنِّی اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْخُبُثِ وَالْخَبَائِث" (متفق علیہ)

(۱۶) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر شاق نہ جانتا تو ان کو عشا میں تاخیر کا حکم دیتا۔ اور

اور ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دیتا۔ (متفق علیہ)

(۱۷) حضرت عائشہ رضؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاں تک ممکن ہوتا اپنے تمام کاموں میں دائیں جانب سے ابتدا کرنے کو پسند کرتے تھے۔ طہارت میں، کنگھا کرنے میں۔ جوتیاں پہننے میں۔

(متفق علیہ)

(۱۸) حضرت عائشہ رضؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کا غسل فرماتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو دھوتے، پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرتے۔ پھر اپنی انگلیوں کو پانی میں داخل کرتے اور اُس سے اپنے بالوں کی جڑ میں خلال کرتے۔ پھر اپنے سر پر تین چلو پانی اپنے دونوں ہاتھوں سے بہاتے، پھر اپنے سارے جسم پر پانی بہاتے۔

(۱۹) حضرت عائشہ رضؓ سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں ہوتے اور کھانا یا سونا چاہتے تو نمازوں کے وضو کی طرح وضو کرتے۔ (متفق علیہ)

(۲۰) حضرت ابن عمر رضؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے لیے آئے تو چاہیے کہ غسل کرے۔

(متفق علیہ)

(۲۱) حضرت ابوہریرہ رضؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بتاؤ اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر نہر ہو اور اُس میں روزانہ پانچ بار غسل کرے تو کیا کچھ میل کچیل باقی رہے گا؟ لوگوں نے عرض کیا

کچھ بھی میل کچیل باقی نہ رہے گا۔ آپؐ نے فرمایا پانچوں نمازوں کا یہی حال ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۲) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی نماز عصر فوت ہو جائے تو گویا اُس کے اہل و مال تباہ ہو گئے۔

(متفق علیہ)

(۲۳) حضرت ابو موسیٰؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے دو ٹھنڈی نمازیں پڑھیں وہ جنّت میں داخل ہوا۔

(متفق علیہ)

(۲۴) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وسلم سفر میں سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ سواری کا رخ جدھر بھی ہوتا۔ اور رات کی نماز سوائے فرائض کے اشارے سے پڑھتے تھے۔ اور وتر سواری پر پڑھتے تھے۔ (متفق علیہ)

(۲۵) حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو چتکبرے دنبے قربان کیے۔ میں نے دیکھا کہ آپ نے اپنے پاؤں ان دونوں کے پہلو پر رکھے، بسم اللہ اور تکبیر کہی۔ پھر ان دونوں کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور بسم اللہ اللہ اکبر کہہ رہے تھے۔

(متفق علیہ)

(۲۶) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کا حق مسلمان پر پانچ ہے۔ (۱) سلام کرنا۔ (۲) مریض کی عیادت

عیادت۔ (۳) جنازوں کے پیچھے جانا۔ (۴) دعوت کا قبول کرنا۔ (۵) چھینک کا جواب دینا۔ (متفق علیہ)

(۲۷) حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کو جو کچھ تکان، مرض اور حزن وملال اور تکلیف وغم لاحق ہوتا ہے۔ یہانتک کہ اگر کانٹا چبھ جانے کی وجہ سے بھی اس کو تکلیف ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے اس کے گناہ معاف کر دیتے ہیں۔ (متفق علیہ)

(۲۸) حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ میں نے کسی آدمی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ درد میں مبتلا نہیں دیکھا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۹) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہداء پانچ ہیں۔ طاعون میں مرنے والا۔ ہیضہ میں مرنے والا۔ ڈوبنے والا۔ دب کر مرنے والا۔ اللہ کی راہ میں شہید ہونے والا۔

(متفق علیہ)

(۳۰) حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے۔ جس نے ایک دن راہ خدا میں روزہ رکھا۔ اللہ اس کے چہرے کو چالیس خریف تک آگ سے دور رکھے گا۔ (متفق علیہ)

(۳۱) حضرت ابو قتادہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو چاہیے کہ بیٹھنے سے پہلے

دو رکعت پڑھ لے (متفق علیہ)

(۳۲) حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مسجد میں تھوکنا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس کا دفن کر دینا ہے۔

(متفق علیہ)

(۳۳) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جماعت کی نماز تنہا نماز پر ۲۷ درجے فضیلت رکھتی ہے۔

(متفق علیہ)

(۳۴) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک ٹھنڈی اور ہوادار رات میں نماز کی اذان کہی گئی، تو انھوں نے کہا لوگو اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھو۔ پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو حکم دیتے جبکہ رات سرد اور بارش ہونے والی ہوتی تو کہہ دیتے کہ اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھ لو۔ صحیح

(متفق علیہ)

(۳۵) حضرت مغیرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم (نماز کیلئے) کھڑے ہوتے تو آپؐ کے دونوں پاؤں ورم کر جاتے۔ کسی نے آپؐ سے پوچھا۔ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں جبکہ آپ کے اگلے پچھلے گناہ بخش دیئے گئے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ (متفق علیہ)

(۳۶) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو سب سے محبوب وہ عمل ہے جس پر دوام ہو۔ اگرچہ قلیل کیا جائے۔ (متفق علیہ)

(۳۷) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ مجھے میرے خلیل (دوست) نے تین باتوں کی وصیت کی ہیں اُن کو مرتے دم تک نہیں چھوڑوں گا۔ ہر مہینہ تین دن روزے رکھنا۔ چاشت کی نماز اور وتر پڑھ کر سونا۔
(متفق علیہ)

(۳۸) حضرت ام ہانی سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ نبی کریم صلّی اللہ علیہ وسلم فتح مکّہ کے دن ان کے گھر تشریف لائے۔ پھر غسل کیا اور آٹھ رکعت نماز پڑھی۔ میں نے کوئی نماز اس سے ہلکی نہیں دیکھی۔ بجز اس کے کہ آپ رکوع و سجود پورا کرتے تھے۔ (متفق علیہ)

(۳۹) حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں ظہر کی نماز چار رکعتیں پڑھیں۔ اور عصر کی نماز ذی الحلیفہ میں دو رکعتیں پڑھیں (متفق علیہ)

(۴۰) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ کون سا دن ہے جس میں یہ لوگ روزے رکھتے ہیں۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ یہ ایک بڑا دن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دی اور فرعون اور اس کی قوم کو غرق کر دیا۔ اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شکر کے طور پر اس کا روزہ رکھا۔ رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم تم سے زیادہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کے حق دار ہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وسلّم نے روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔
(متفق علیہ)

ص ۷۳

فضائلِ شیخین کی احادیث

(۱) حضرت ابنِ عباسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرضِ وفات میں باہر تشریف لائے اس وقت اپنے سر کو ایک کپڑے سے باندھے ہوئے تھے۔ پھر منبر پر بیٹھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد وثنا کی۔ پھر فرمایا کہ لوگوں میں ابوبکرؓ سے زیادہ اپنی جان اور اپنے مال سے مجھ پر احسان کرنے والا کوئی نہیں۔ اگر میں لوگوں میں سے کسی کو خلیل بناتا تو ابوبکرؓ کو خلیل بناتا۔ لیکن اسلام کی خلت اور دوستی افضل ہے۔ میری طرف سے ہر کھڑکی کو جو اس مسجد میں ہے بند کردو سوائے ابوبکرؓ کی کھڑکی کے۔

(۲) حضرت ابوالدرداءؓ سے مروی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو تمھاری طرف بھیجا تو تم لوگوں نے کہا جھوٹا ہے۔ اور ابوبکرؓ نے کہا سچ کہتے ہیں۔ اور اپنی جان ومال کے ذریعہ میری ہمدردی کی۔ تو کیا تم میرے لیے میرے ساتھی کو نہ چھوڑ دوگے؟ آپ نے دوبار فرمایا۔ (۳) عبداللہ بن زمعہؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیماری کی سختی ہوئی تو میں آپ کے پاس چند آدمیوں کے ساتھ بیٹھا تھا۔ اتنے میں بلالؓ آپؐ کو نماز کے واسطے بلانے کے لیے آئے۔ آپؐ نے فرمایا کسی اور کو حکم دو وہ نماز پڑھا دے۔ عبداللہ بن زمعہؓ باہر نکلے تو عمر بن خطابؓ ملے اور ابوبکر صدیقؓ اس وقت موجود نہ تھے۔ میں نے عمرؓ سے کہا کھڑے ہو اور نماز پڑھاؤ وہ آگے بڑھے اور تکبیر کہی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آواز سنی۔ حضرت عمرؓ ایک بلند آواز آدمی تھے۔ آپ نے فرمایا ابوبکرؓ کہاں ہیں؟ اللہ اس کا انکار کرتا ہے اور مسلمان بھی اس کا انکار کرتے ہیں۔ پھر آپؐ نے حضرت ابوبکرؓ کو بلا بھیجا۔ انھوں نے لوگوں کو نماز پڑھائی

وہی نماز جس کو حضرت عمرؓ پڑھا چکے تھے۔ ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو آپ نکلے یہاں تک کہ اپنا سر حجرے سے باہر نکالا۔ پھر فرمایا نہیں نہیں، ابن ابی قحافہ لوگوں کو نماز پڑھائیں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ سے فرمایا۔ (۴) حضرت عروہؓ بیان کرتے ہیں میں نے عقبہ بن ابی معیط کو دیکھا کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ اس وقت آپؐ نماز پڑھ رہے تھے اس نے اپنی چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں ڈال دی اور آپؐ کا گلا بہت زور سے گھونٹنا شروع کر دیا۔ اتنے میں حضرت ابوبکرؓ آگئے۔ آکر اس کو ہٹایا اور کہا تم ایسے شخص کو مارے ڈالتے ہو جو کہتا ہے میرا رب اللہ تعالیٰ ہے اور تمھارے پروردگار کی طرف سے معجزے بھی لا چکا ہے۔

(۵) حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک دن ان کے سامنے حضرت ابوبکرؓ کا ذکر آیا تو وہ رو پڑے اور کہا کہ ابوبکرؓ نے صرف ایک دن اور ایک رات کے اندر جو اعمال کیے ہیں کاش اس دن اور اس رات کے اعمال کے مانند میرے سارے اعمال ہوتے۔ ان کی ایک رات کا عمل تو یہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی رات کو روانہ ہو کر غار ثور کی طرف چلے جب غار کے پاس پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ سے عرض کیا خدا کی قسم آپ اس میں داخل نہ ہوں جب تک کہ میں اس میں داخل ہو کر دیکھ نہ لوں۔ اگر اس میں کوئی موذی چیز ہوئی تو اس کا ضرر مجھی کو پہنچے گا آپ محفوظ رہیں گے۔ چنانچہ وہ غار میں داخل ہوئے اور اس کو صاف کیا۔ پھر ان کو غار میں تین سوراخ نظر آئے۔ ایک سوراخ کو اپنا تہ بند پھاڑ کر اس کے ایک ٹکڑے سے بند کیا۔ باقی دو سوراخوں میں اپنی ایڑیاں ڈال دیں اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اندر تشریف لے آئیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غار کے اندر تشریف لے آئے اور ابوبکرؓ کی گود میں سر رکھ کر سو گئے۔ اسی حالت میں سوراخ کے اندر سے سانپ نے ابوبکرؓ کے

پاؤں میں کاٹ لیا۔ لیکن وہ اسی طرح بیٹھے رہے اور اس خیال سے حرکت نہ کی کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ نہ کھل جائے۔ لیکن شدتِ تکلیف سے ان کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرۂ مبارک پر گرے۔ آپؐ کی آنکھ کھل گئی اور آپؐ نے پوچھا ابوبکرؓ کیا ہوا؟ انھوں نے عرض کیا میرے ماں باپ آپؐ پر قربان مجھ کو سانپ نے ڈس لیا۔ آپؐ نے اپنا لعابِ دہن اُن کے پاؤں کے زخم پر لگا دیا اور ان کی تکلیف جاتی رہی۔ پھر ایک مدت کے بعد سانپ کے زہر نے رجوع کیا اور یہی زہر ان کی موت کا سبب بنا۔ اور ان کے ایک دن کا عمل یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو عرب کے کچھ لوگ مرتد ہو گئے۔ اور کہنے لگے کہ ہم زکوٰۃ نہ دیں گے تو ابوبکرؓ نے کہا اگر لوگ مجھ کو اونٹ کی رسّی دینے سے بھی انکار کریں گے تو میں اُن سے جہاد کروں گا۔ میں نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ لوگوں سے الفت و موافقت کیجیے اور نرمی سے کام لیجیے۔ ابوبکرؓ نے کہا ایامِ جاہلیت میں تو تم بڑے سخت اور غضبناک تھے کیا اسلام میں داخل ہو کر ذلیل و خوار و پست ہمت ہو گئے۔ وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا ہے اور دین کامل ہو چکا ہے۔ کیا وہ کمزور ہو جائے گا جبکہ میں زندہ ہوں۔

فضائل حضرت عمرؓ۔ (۱) حضرت جابرؓ سے مروی ہے۔ ایک دن حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے کہا "اے لوگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے اچھے"۔ حضرت ابوبکرؓ نے کہا "اے عمرؓ! تم نے مجھے یہ بات کہی ہے میں تم کو آگاہ کرتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ آفتاب کسی ایسے شخص پر طلوع نہیں ہوا جو عمرؓ سے بہتر ہو۔ (۲) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی کہ یا اللہ اسلام کو ابو جہل یا عمر بن خطابؓ کے ذریعہ عزت عطا کر! اس دعا کے بعد صبح کو حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے

اور اسلام قبول کیا اس کے بعد مسجد میں علانیہ نماز پڑھی ۔ (۳) حضرت ابوذرؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالےٰ نے حق کو عمرؓ کی زبان پر رکھا ہے۔ اور وہ حق بات کہتا ہے۔ (۴) حضرت عقبہؓ بن عامر سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتا۔ (۵) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امتوں میں محدث تھے (یعنی جن کو الہام ہوتا تھا) بغیر اس کے کہ وہ نبی ہوں۔ اگر میری امت میں کوئی محدث (ملہم) ہوا تو وہ عمرؓ ہوگا۔ (۶) حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے انھوں نے فرمایا کہ جب سے عمرؓ اسلام لائے ہم برابر غالب رہے۔ (۷) حضرت انسؓ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جنت میں داخل ہوا تو میں سونے کے ایک محل کے پاس پہنچا۔ میں نے پوچھا یہ کس کا ہے؟ تو فرشتوں نے بتایا۔ یہ قریش کے ایک نوجوان کا ہے۔ میں سمجھا کہ شاید میں ہی ہوں۔ میں نے پوچھا وہ کون ہے؟ فرشتوں نے بتایا وہ عمرؓ بن خطاب ہے۔

حدیث مسلسل بالاوّلیت :۔ ان پر رحم کرو جو زمین میں ہیں تو تم پر وہ رحم کرے گا جو آسمان میں ہے۔

تمّت بالخیر

ہماری مطبوعات

- عمدۃ الفقہ جلد اول: از حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہٗ — ۴/-
- عمدۃ السلوک حصہ اول: " " " — ۲/-
- عمدۃ السلوک حصہ دوم: " " " — ۲/۵۰
- حیاتِ سعیدیہ: " " " — ۱/۵۰
- گلدستہ مناجات: " " " — -/۲۵
- ضیاء القرأت: تجوید و قرأت پر ایک بہترین رسالہ — -/۵۰
- آگاہی سید امیر کلالؒ: (فارسی) حضرت امیر کلالؒ کی سوانح — ۱/۲۵
- تحفہ زواریہ: (فارسی) مکتوبات حضرت شاہ احمد سعید دہلویؒ — ۱/۵۰
- ملفوظات: (فارسی) چند اکابرین کے ملفوظات — ۱/-
- وسیلۃ القبول حصہ اول (فارسی) حضرت خواجہ محمد نقشبند ثانیؒ کے مکتوبات — ۱/-
- " حصہ دوم " " " " — ۱/-
- انتخاب مکتوبات (اردو) — ۱/۵۰
- تحریر و تقریر: پروفیسر ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں صاحب مدظلہ کے مضامین — ۲/-
- فارسی پر اردو کا اثر: " " " — ۱/۵۰
- حضرت مجدد الف ثانی — ایک تحقیقی جائزہ: " " " — ۱/-
- ہدایت الطالبین: (فارسی مع اردو ترجمہ) (زیر طبع) — ۱/۵۰

ادارہ مجددیہ: ناظم آباد ۳ کراچی ۱۸

حضرت مجدّد الف ثانی قدس سرہ کی تصانیفِ عالیہ

(۱) اثبات النبوۃ: بحمد اللہ یہ عربی رسالہ مع اردو ترجمہ پہلی بار شائع کیا گیا ہے۔ یہ رسالہ دراصل منکرِ نبوت ابو الفضل (وزیر بادشاہ اکبر) کے رد میں لکھا گیا تھا۔ یہ ابو الفضل حضرت امام غزالیؒ جیسے بکثرت اکابر کے خلاف بھی دریدہ دہنی کیا کرتا تھا اور کافرانہ طریقوں کی حمایت کیا کرتا تھا ۱/۵۰

(۲) رسالۂ تہلیلیہ: یہ حضرت قدس سرہ کا دوسرا عربی رسالہ ہے جو پہلی بار مع اردو ترجمہ شائع کیا جا رہا ہے۔ یہ رسالہ کلمۂ طیبہ کے معارف سے متعلق ہے اور ایسے زمانے میں لکھا گیا جب کہ اکبری عہد میں کلمۂ طیبہ کا غلط استعمال کیا جانے لگا تھا۔ ۷۵/-

(۳) مکاشفاتِ عینیہ: یہ فارسی رسالہ بھی مع اردو ترجمہ پہلی بار شائع کیا جا رہا ہے مکاشفات کی حقیقت اور اس کے مختلف معاملات سے متعلق ہے۔ ۲/-

(۴) شرح رباعیات: مع اردو ترجمہ۔ حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کی رباعیات کی شرح حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ نے فارسی میں فرمائی تھی اور ایسے اسرار و رموز بیان فرمائے ہیں کہ دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ان رباعیات کی وہ شرح بھی ہے جو حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فرمائی تھی اس کا اردو ترجمہ بھی شامل ہو رہا ہے۔ اس اہتمام کی وجہ سے یہ مجموعہ اور زیادہ مفید بن گیا ہے۔

(۵) رسالہ در فضائلِ صحابہؓ (در کوائفِ شیعہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اس رسالے میں اپنے زمانے کے ایک بہت بڑے فتنے کا سدّباب فرمایا ہے۔ آپ کے علم کلام کے سمجھنے میں بھی اس رسالے سے بڑی مدد ملتی ہے حالانکہ یہ رسالہ نوجوانی کے زمانے کا تحریر کردہ ہے۔

مبدأ و معاد اور معارفِ لدنیہ بھی مع اردو ترجمہ کے شائع کئے جا رہے ہیں۔

ادارۂ مجددیہ، ۵/۲-ایچ۔ ناظم آباد ۳، کراچی ۱۸